

Дерек Принс

Книга 1

## ОСНОВАНИЕ ВЕРЫ

Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос.

1 Коринфянам 3:11

«Всякий, приходящий ко Мне и слушающий слова Мои и исполняющий их, скажу вам, кому подобен:

Он подобен человеку, строящему дом, который копал, углубился и положил основание на камне...»

От Луки 6:47-48

## ОБ АВТОРЕ

Дерек Принс родился в Индии, в семье Британских подданных. Он изучал древнегреческий и латинский языки в самых известных учебных заведениях Великобритании - Итон-колледже и Кембриджском университете. С 1940 по 1949 годы он преподает древнюю и современную философию в Кингз-колледже Кембриджского университета. Он также изучал иврит и арамейское наречие в Кембридже и Иерусалимском Еврейском университете. Кроме этого, Дерек свободно владеет несколькими современными языками.

В начале второй мировой войны, неся службу в медицинском подразделении Королевской армии Великобритании, Дерек пережил встречу с Иисусом Христом, которая изменила всю его жизнь. Вот что он свидетельствует об этом:

«В результате этой встречи я сделал вывод на всю свою оставшуюся жизнь: во-первых, что Иисус Христос жив; во-вторых, что Библия является истинной, важной и современной книгой. Эти два вывода коренным образом и навсегда изменили всю мою жизнь».

В конце войны Дерек остался там, куда его определило командование Британской армии - в Иерусалиме. Благодаря браку со своей первой женой, Лидией, он стал отцом ее восьми приемных дочерей. Вся семья была свидетелем возрождения государства Израиль в 1948 году.

Преподавая в Кении, Дерек и Лидия удочерили еще одну девочку, негритянку. Лидия умерла в 1975 году, и в 1978 году Дерек женился во второй раз, на Руфи.

Неденоминационный, несектантский подход Дерек к духовным истинам сделал его учение доступным для людей разных национальностей и религиозных взглядов. Его ежедневная радиопередача «Сегодня с Дерекком Принсом» транслируется почти на весь мир, с переводом на три китайских наречия, на испанский и русский языки. Он опубликовал более 30 книг, переведенных почти на 20 иностранных языков.

Невзирая на годы (ему за 70), Дерек не перестает трудиться на ниве Божьей - преподавая откровение истины Божьей, молясь за больных и страждующих и разделяя свой пророческий взгляд на мировые события в свете Писания.

## ВСТУПЛЕНИЕ К КНИГЕ 1: О БИБЛИИ

Сторонников Христианской веры сегодня насчитывается по всему миру, по крайней мере, около миллиарда. Сюда входят все Христиане всех Христианских деноминаций, во всех уголках земли, всех национальностей. Не все они активны в вере, но это все те, кто считают себя Христианами. И как таковые, они являются одной из самых многочисленных групп человечества.

Практически все эти Христиане признают Библию авторитетным основанием своей веры и жизни. Важную роль играет Библия и в двух других мировых религиях: иудаизме и исламе. По всем объективным стандартам, это наиболее читаемая и влиятельная книга во всем мире. В течение многих лет она возглавляет список наиболее читаемых книг во всем мире. Значит, любой человек, который желает иметь хорошее общее образование, не может пройти мимо изучения Библии.

Библия, в том виде, как она существует сегодня, разделена на два главных раздела. Первый раздел, Ветхий Завет, состоит из 39 книг. Они были написаны главным образом на древнееврейском языке, за исключением нескольких отрывков, написанных на родственном наречии - арамейском. Второй раздел, Новый Завет состоит из 27 книг. Древнейшие дошедшие до нас рукописи - на древнегреческом языке.

В Ветхом Завете кратко описано сотворение мира и, в частности, Адама. Мы узнаем, как Адам и его жена Ева ослушались Бога и, таким образом, навели на себя, на своих потомков и на все окружающее их целый ряд злых последствий. Затем прослеживается жизнь первых поколений после Адама.

Начиная с 12-ой главы книги Бытия, внимание сосредотачивается на Аврааме, родоначальнике особого народа, через который Бог предусмотрел искупление для всего человечества. Рассматривается зарождение и история этого особого народа, который Бог назвал «Израиль». В целом, Ветхий Завет рассматривает Божьи действия с Авраамом и Его потомками в течение примерно двух тысяч лет.

Ветхий Завет раскрывает различные важные аспекты характера Бога и Его действий как с отдельными личностями, так и с целыми народами. Это Откровение включает в Себя:

Божественную справедливость и Его суды; Его мудрость и Его силу; Его милосердие и Его верность. Особенно в Ветхом Завете подчеркивается Божья верность в выполнении заключенных заветов и обетований - как по отношению к отдельным личностям, так и к целым народам.

Бог выделил Израиль среди других народов, вступив с ними в завет (торжественный договор) и пообещав, что Он пошлет им Освободителя, с целью искупления всего человечества от всех последствий бунта против Него и восстановления Его благорасположения. По-еврейски этого Освободителя зовут «Мессия» - дословно «Помазанник».

В Новом Завете запечатлено исполнение этого обетования Божьего в личности Иисуса из Назарета. Это отражено в том титуле, который был Ему дан: «Христос». Это слово происходит от греческого слова, Означающего то же самое, что и еврейское «Мессия», т. е. «Помазанник». Иисус пришел в Израиль как Тот самый «Помазанник», который был обещан по Ветхому Завету. Он совершенно точно исполнил все то, что было сказано о Его пришествии в Ветхом Завете. С этой точки зрения, Ветхий и Новый Заветы неразрывно связаны, образуя единое, гармоничное откровение о Боге и Его целях для человечества.

Цель данного пособия

Затрагиваемые в этой серии вопросы сконцентрированы в первую очередь на следующих темах:

1. Личность и искупительный труд Иисуса Христа.
2. Те практические шаги, которые человеку нужно конкретно предпринять, чтобы войти в Христово искупление и стать членом Его особого народа, «Церкви».
3. Как жить полноценной Христианской жизнью.
4. Великие основополагающие моменты Христианской веры, которые каждый серьезный Христианин должен знать основательно.

В заключение, позвольте мне предложить совет всем читателям: подойдите к этой серии с открытым умом и сердцем. Постарайтесь отложить в сторону все личные предубеждения и предрассудки - будь они интеллектуального или религиозного характера. Да заговорит с Вами Бог непосредственно, Его собственными словами. Он многое хочет сказать Вам - и все это для Вашего же блага!

Дерек Принс

## Глава 1

### ОСНОВАНИЕ ХРИСТИАНСКОЙ ВЕРЫ

В разных местах Библии жизнь верующего сравнивается со строительством дома, или сооружения. Например, в послании Иуды, стих 20, мы читаем:

...назидая себя на святейшей вере вашей...

Также и апостол Павел использует тот же самый образ в разных местах.

В 1-ом Коринфянам 3:9-10 он говорит:

...вы Божие строение... я... как мудрый строитель, положил основание...

В Ефессянам 2:22:

...вы устроены в жилище Божие Духом.

В Деяниях 20:32:

«... слову благодати Его, могущему назидать вас более и более...»

Во всех этих отрывках жизнь верующего сравнивается со строительством здания.

В повседневной жизни наиважнейшим элементом любого прочного и постоянного жилища является фундамент. Фундамент определяет вес и высоту здания, которое будет возводиться на нем. На слабом фундаменте можно построить только маленький дом. Крепкий фундамент вы держит большое здание. Между фундаментом и домом существует тесная взаимосвязь.

Будучи в Иерусалиме, я некоторое время жил в доме, построенном одним ассирийцем. Этот человек получил от муниципалитета разрешение на строительство двухэтажного строения и соответственно этому заложил фундамент. Однако для того, чтобы увеличить доход от сдачи жилой площади в наем, он достроил третий этаж, без всякого разрешения. В результате этого все здание начало оседать на один угол, и в конце концов стало разрушаться. Почему это случилось? По одной единственной причине - заложенный первоначально фундамент не был рассчитан на ту нагрузку, которую попытались возложить на него.

Точно также в духовной сфере, то же самое явление можно наблюдать в жизни многих Христиан. Они рьяно начинают строить в своей жизни красивое, впечатляющее Христианское здание. Но увы, вскоре это красивое здание начинает оседать, опадать, уклоняться от истины. Иногда оно даже полностью разрушается, не оставляя после себя ничего, кроме руин клятв, молитв и добрых намерений, которые не были осуществлены.

Под этими руинами спрятана причина фиаско. Это небрежно заложенный фундамент, который не выдержал прекрасно спроектированное здание.

Христос - скала нашего спасения

Что же тогда Бог усмотрел в качестве фундамента Христианской жизни?

Совершенно ясный ответ мы находим в словах апостола Павла в 1-ом Коринфянам 3:11:

Ибо никто не может положить другого основания,  
кроме положенного, которое есть Иисус Христос.

Об этом же говорит апостол Петр в своем 1-ом послании, 1-е Петра 2:6, где речь идет об Иисусе Христе:

Ибо сказано в Писании: «вот, Я полагаю в Сионе  
камень краеугольный, избранный, драгоценный...»

То место из Писания, которое цитирует Петр, находится у пророка Исаии 28:16:

Посему так говорит Господь Бог: «вот,

Я полагаю в основание на Сионе камень...»

Итак, и Ветхий, и Новый Завет сходятся в одном: истинным фундаментом Христианской жизни является Сам Иисус Христос - ничто иное, и никто иной. Это не символ веры, не церковь, не деноминация, не литургия и не обряд. Это Сам Иисус Христос - и «никто не может положить другого основания».

В связи с этим полезно рассмотреть слова Самого Иисуса. От Матфея 16:13-18 мы читаем следующий диалог между Иисусом и Его учениками:

Пришед же и страны Кесарии Филипповой,

Иисус спрашивал учеников Своих: за кого люди

почитают Меня, Сына Человеческого?

Они сказали: одни за Иоанна Крестителя, другие

за Илию, а иные за Иеремию или одного из пророков.

Он говорит им: а вы за кого почитаете Меня?

Симон  
же Петр отвечая сказах Ты - Христос,

Сын Бога Живого.

Тогда Иисус сказал Ему в ответ: блажен ты, Симон,

сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли

тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах;

И Я говорю тебе: ты - Петр, и на сем камне

Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее.

Некоторые считают, что эти слова Иисуса означают, что апостол. Петр является тем камнем, на котором зиждется церковь Христова, и поэтому в некотором смысле не Сам Иисус является фундаментом Христианства, а Петр. Вопрос истинного фундамента настолько важен, что нам нужно очень внимательно проанализировать слова Иисуса, чтобы уразуметь их подлинный смысл.

Если мы обратимся к греческому оригиналу Нового Завета, то мы увидим игру слов в ответе Иисуса. По-гречески, имя «Петр» - это Петрос; «камень» же - это петра. Итак, вот что говорит Иисус:

«...ты - Петр (Петрос), и на сем камне (петра)

Я создам Церковь Мою...»

Хотя эти слова звучат почти одинаково, смысл их различен. Петрос означает небольшой камень, типа гальки. Петра - это большая скала. Идея строительства церкви на гальке смешна; и совсем не это имел в виду Христос.

Иисус использует эту игру слов, чтобы яснее представить ту истину, которую Он хочет донести до слушателя. Он не сравнивает Петра со скалой; напротив, Он противопоставляет Петра скале. Он указывает, насколько мал и незначителен камушек Петр по сравнению с той великой Скалой, которая лежит в основании Церкви.

И здравый смысл, и Писания подтверждают этот факт. Если бы Церковь Христова действительно созидалась на апостоле Петре, то это бы было самое ненадежное и неустойчивое сооружение в мире. Чуть позже, в той же самой главе евангелия от Матфея, мы читаем о том, как Иисус предсказывает Своим ученикам предстоящее Ему отвержение и распятие. И далее:

И отозвав его, Петр начал прекословить Ему:

будь милостив к Себе, Господи! да не будет

этого с Тобою! Он же обратившись сказал Петру:

отойди от Меня, сатана! ты Мне соблазн, потому что

думаешь не о том, что Божие, но что человеческое.

Здесь Иисус непосредственно обвиняет Петра в том, что он рассуждает по-мирски, и даже находится под влиянием самого сатаны. Как такой человек может быть фундаментом всей Церкви Христовой?

А позднее, вместо того, чтобы исповедать Христа перед служанкой, Петр три раза отрекся от Него.

Даже после воскресения Господа и дня Пятидесятницы, как свидетельствует Павел к Галатам 2:11-14, Петр из-за страха перед соотечественниками пошел на компромисс в одном из моментов Евангельской истины.

Конечно, Петр не был камнем. Он был дружелюбен, стремителен, прирожденным руководителем, но такой же человек, как и все, со всеми свойственными человечеству врожденными слабостями и недостатками. Единственным камнем для фундамента истинной устойчивой Христианской веры является Сам Христос.

Подтверждение этого жизненно важного факта об основании всякой истинной Библейской веры можно найти и в Ветхом Завете.

В Псалме 17:3 вдохновляемый Духом Святым псалмопевец Давид говорит:

Бог Мой, - скала моя; на Него я уповаю;

щит мой, рог спасения моего и убежище мое.

В Псалме 61:2-3 Давид исповедует почти то же самое:

Только в Боге успокаивается душа моя;

От Него спасение мое.

Только Он - твердыня моя, спасение мое,

Убежище мое: не поколеблюсь более.

В стихах 6, 7 и 8 того же Псалма Давид говорит:

Только в Боге успокаивайся душа моя!

Только Он - твердыня моя, убежище мое:

Не поколеблюсь.

В Боге спасение мое и слава моя, Крепость

силы моей и упование мое в Боге.

Что может быть яснее? Слова «скала», «крепость» и «твердыня» употребляются неразрывно со словом «спасение». Все это осуществлено только в одной единственной Личности, и этой Личностью является Сам Господь. Это особенно выделяется также благодаря употреблению слова «только».

Если кто желает дополнительного подтверждения, то он может найти его в словах Петра, В Деяниях 4:12, обращаясь к народу Израильскому с вестью об Иисусе Христе из Назарета, Петр говорит:

Ибо нет другого имени под небом, данного человекам,

которым надлежало бы нам спастись.

Итак, только, Господь Иисус Христос, только Он, является истинной, вековечной скалой, в которой спасение. Тот, кто строит на этом Фундаменте, может смело сказать как Давид:

Только Он - твердыня моя, спасение мое,

Убежище мое: не поколеблюсь более.

Лицом к лицу

Как же строить на этой скале, которая есть. Христос?

Давайте снова обратимся к тому драматическому моменту, когда Христос и Петр стояли лицом к лицу, и Петр сказал: «Ты - Христос, Сын Бога живого». Давайте проанализируем, что в действительности произошло между ними.



Мы уже убедились, что камень - то Сам Христос. Но это не изолированный или абстрактный Христос. Петр пережил нечто конкретное. Мы проанализируем четыре стадии этого переживания.

Во-первых, Петр лично и непосредственно предстал перед Иисусом. Христос и Петр стояли лицом к лицу. Между ними не было посредника. Никто из людей больше не принимал участия в этом переживании.

Во-вторых, Петр получил непосредственное личное откровение. Иисус сказал ему: «...не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах». То, что Петр сказал, не было результатом природного мышления или интеллектуального понимания. "Это было результатом непосредственного духовного откровения Петра от Самого Бога Отца.

В-третьих, Петр лично принял ту истину, которая ему была открыта.

В-четвертых, он открыто и публично исповедал ту истину, которую он принял.

Эти четыре стадии показывают нам, что значит строить на скале. Во всем этом нет ничего абстрактного, или интеллектуального, или теоретического. Каждая стадия - это конкретное личное переживание.

Первая стадия - это непосредственная и личная встреча со Христом. Вторая стадия - это непосредственное духовное откровение о Христе. Третья стадия - это личное принятие Христа. Четвертая - открытое и личное исповедание Христа.

Христос пережитый, открытый, принятый и исповеданный таким образом становится для каждого отдельного верующего той скалой, на которой строится вера.

## Откровение

Возникает вопрос: а возможно ли такое переживание сегодня? Может ли современный человек познать Христа так же непосредственно и лично, как Петр?

На этот важный вопрос мы со всей определенностью ответим «Да» по следующим двум причинам:

Во-первых, Петр получил откровение о Христе не как о Человеке: Петр уже знал Иисуса из Назарета, сына плотника. Петр получил откровение о вечном и неизменном Сыне Божьем. Это Тот же Самый Христос, Который сегодня превознесен на небе одесную Отца. За две тысячи лет Он совершенно не изменился. Это все Тот же Иисус Христос вчера, сегодня и вовеки Тот же. И точно так же, как Он был открыт Петру, Он может быть открыт всем, кто усердно ищет Его.

Во-вторых, откровение пришло не через «плоть и кровь» - не через органы чувств. Это было духовное откровение, действие Духа Божьего. Тот же Дух, Который дал это откровение Петру, действует сегодня во всем мире, открывая Того же Иисуса. Сам Христос обещал своим ученикам в Иоанна 16:13-14:

Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас  
на всякую истину, ибо не от Себя говорить будет,  
но будет говорить, что услышит, и будущее  
возвестит вам.

Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет  
и возвестит Вам.

Так это откровение целиком духовного и вечного характера, то оно никоим образом не ограничено материальными или физическими факторами, такими, как время, язык, обычаи, одежда или обстоятельства.

Такая личная и индивидуальная встреча с Иисусом Христом, Сыном Божьим, откровение о Котором дает Дух Святой, и Которого нужно лично принять и исповедать - эта встреча является той единственной неизменной скалой, единственным непоколебимым фундаментом, на котором должна основываться истинная Христианская вера. Символы веры и мнения, церкви и деноминации - все это меняется, но вечной и неизменной остается эта единственная истинная твердыня Божьего спасения через личную веру во Христа. На этой твердыне человек может строить свою веру во времени и в вечности, будучи абсолютно уверен в непоколебимости этого строительства.

## Признание

Умиротворенность и уверенность в вере во Христа - вот что удивительно в свидетельствах ранней церкви.

От Иоанна 17:3, Иисус говорит:

Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя,  
единого истинного Бога, и посланного Тобою  
Иисуса Христа.

Недостаточно знать Бога в общем, через природу или совесть, как Творца или Судию. Нужно знать Бога через личное откровение об Иисусе Христе. Недостаточно также знать об Иисусе Христе, просто как исторической личности или великом учителе. Нужно принять Иисуса

лично и непосредственно, а в Нем - Бога.

Опять-таки в 1-ом Иоанна 5:13, апостол пишет:

Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия,  
дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете  
жизнь вечную.

Первые Христиане не только верили, они знали. Их вера была проверена опытом, который давал им определенное знание о том, во что они верили.

Чуть дальше в 20-ом стихе той же главы апостол пишет:

Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам  
(свет) и разум, да познаем (Бога) истинного и да будем  
в истинном Сыне Его Иисусе Христе:  
Сей есть истинный Бог и жизнь вечная.

Обратите внимание на смиренную, но тем не менее спокойную уверенность этих слов. В основе лежит знание о Личности, и этой Личностью является Сам Иисус Христос.

Апостол Павел приводит похожее личное свидетельство, во 2-ом Тимофею 1:12, где он говорит:

...Ибо я знаю, в Кого уверовал, и уверен, что

Он силен сохранить залог мой на оный день.

Обратите, как Павел сформулировал свое высказывание: он не сказал: «знаю, во что я верю», но: «знаю, в Кого верю». Его вера основывалась не на символе веры или учении церкви, но на той Личности, Которую он знал лично, и этой Личностью был Сам Иисус Христос. В результате этого личного знакомства со Христом у него была спокойная и непоколебимая уверенность о благополучии своей души.

## Исповедание

В течение целого ряда лет я проводил регулярные собрания на улицах Лондона. В конце таких собраний я иногда подходил к тем, кто слушал проповедь, и задавал им простой вопрос: «Вы - Христианин?» Часто мне отвечали: «Думаю, что да», или: «Стараюсь им быть», или: «Не знаю». Подобные ответы свидетельствуют об одном: их вера не основывается на единственном прочном фундаменте непосредственного личного знания Иисуса Христа.

А если я задам этот вопрос Вам, дорогой читатель: «Вы - Христианин?» Что бы Вы ответили?

Вот хороший совет, который мы находим в книге Иова 22:21:

Сблизься же с Ним, и будешь спокоен;

через это придет к тебе добро.

## Глава 2

### КАК СТРОИТЬ НА ФУНДАМЕНТЕ

Рассмотрим следующий вопрос: как, заложив в своей жизни фундамент личной встречи со Христом, строить на этом основании? Или, выражаясь более кратко, как строить на уже заложенном основании?

Ответ на этот вопрос мы находим в хорошо известной притче о благоразумных и безрассудных людях, от Матфея 7:24-27:

Итак всякого, кто слушает слова Мои сии и

исполняет их, уподоблю мужу благоразумному,

который построил дом свой на камне;

И пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры,

и устремились на дом тот;

и он не упал, потому что основан был на камне.

А всякий, кто слушает слова Мои и не исполняет их,

уподобится человеку безрассудному, который

построил дом свой на песке;

И пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры,

и налегли на дом тот; и он упал,

и было падение его великое.

Особое внимание обратите на тот факт, что оба этих человека подверглись совершенно одинаковым испытаниям: они пережили сильную бурю - с дождями, разлитием рек, ветрами. Христианство никогда не предлагало безоблачной погоды во время странствования по пути на небо. Напротив, мы читаем следующее предупреждение в Деяниях 14:22:

...многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие.

Любой путь с указателем «Небо», который обходит скорби, является обольщением. Он не доведет до указанной цели.

В чем же состояла истинная разница между двумя строителями и их домами? Все дело в том, что благоразумный муж заложил фундамент на камне, а безрассудный - на песке. Благоразумный так построил свой дом, что тот устоял во время бури; а дом безрассудного развалился.

Библия - основание веры

Как мы должны понимать этот образ строительства на скале? Что это означает для нас, Христиан, простым понятным языком? Сам Христос проливает свет по этому вопросу:

...всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их,

уподоблю мужу благоразумному, который построил

дом свой на камне...

Итак, строительство на камне означает именно это: слышание и исполнение слов Христа.

Как только в нашей жизни заложен фундамент - который есть Сам Христос, Камень - мы

строим на этом фундаменте, слушая и исполняя Слово Божье; старательно изучая и применяя в своей жизни учение Слова Божьего. Об этом же говорит апостол Павел, обращаясь к пресвитерам Ефесской церкви в Деяниях 20:32.

И ныне предаю вас, братия, Богу и слову благодати Его,  
могущему назидать вас...

Только Слово Божье, и только оно, по мере того, как мы слушаем его и исполняем, способно назидать нас, строить внутри нас как верующих сильное, прочное здание веры, заложенное на фундаменте Самого Христа.

Это приводит нас к вопросу чрезвычайной важности в Христианской вере: какова связь между Христом и Библией; и, исходя из этого, каким должно быть отношение каждого верующего к Библии.

На протяжении всей Библии говорится, что она является «Словом Божиим». С другой стороны, в целом ряде отрывков этот же титул «Слово», или «Слово Божие», применяется по отношению ко Христу. Например, от Иоанна 1:1:

В начале было Слово, и Слово было у Бога, и  
Слово было Бог.

От Иоанна 1:14:

И Слово стало плотию и обитало с нами,  
полное благодати и истины; и мы видели славу Его,  
славу как едиnorodного от Отца.

И снова в Откровении 19:13:

Он (Христос) был облечен в одежду, обгавленную кровью.

Имя Ему: Слово Божие.

Сходство в именах говорит о сходстве природы. Библия является Словом Божьим, и Христос является Словом Божьим. Оба являются авторитетным и совершенным откровением Бога. Оба прекрасно согласовываются друг с другом. Библия является совершенным откровением о Христе; Христос совершенным образом исполняет то, что написано в Библии. Библия является записанным Словом Божьим; Христос является личным Словом Божьим. До Своего воплощения Христос был предвечным Словом Отца. В Своем воплощении, Христос - это Слово, ставшее плотью. Тот же Самый Дух Святой, Который раскрывает Бога через Его записанное Слово, этот же Дух открывает Бога в Слове, ставшем плотью, как Иисуса из Назарета.

### Печать ученичества

Если Христос в этом смысле совершенным образом совпадает с Библией, то из этого следует вывод, что верующий должен относиться к Библии точно также, как он относится ко Христу. Библия неоднократно свидетельствует об этом.

Давайте для начала обратимся к четырнадцатой главе Евангелия от Иоанна. В этой главе Иисус предупреждает учеников, что Он вот-вот возьмется от них в телесном виде, после чего между ними установятся новые отношения. Ученики не способны, да и не хотят, понять эту надвигающуюся перемену. В частности, они не могут понять, как это они смогут видеть Его или иметь с Ним общение после того, как Он покинет их.

От Иоанна 14:19:

Еще немного, и мир уже не увидит Меня; а Вы увидите Меня.

Иуда (не Искариот) спрашивает Иисуса,

в стихе 22: Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя нам, а не миру?

Другими словами: «Господи, если Ты покидаешь нас, и мир не увидит Тебя более, каким образом Ты будешь являть Себя нам, Твоим ученикам, а не миру - то есть, тем, кто не является Твоими учениками? Какое общение ты собираешься поддерживать с нами так, что это будет невидимо для мира?»

Иисус отвечает на этот вопрос в стихе 23:

Кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое,  
и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему  
и обитель у него сотворим.

Ключом к правильному пониманию ответа является фраза, «тот соблюдет слово Мое». Той главной чертой, которая отличает истинного ученика от людей мира сего, является соблюдение Слова Христова.

Если мы соотнесем ответ Христа, приведенный здесь с исходным вопросом: «Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя нам, а не миру?», то мы найдем в этом ответе четыре факта исключительной важности для всякого, кто желает быть истинным Христианином.

Для большей ясности, я приведу еще раз ответ Иисуса в стихе 23:

Кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое;  
и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему  
и обитель у него сотворим.

Итак, вот те четыре важных факта касательно Слова Божьего, которые мы находим в ответе Христа. Во-первых, соблюдение Слова Божьего является наиважнейшей отличительной чертой ученика Христова. Во-вторых, соблюдение Слова Божьего говорит о любви ученика к Богу, и делает его особо достойным любви Бога. В-третьих, через Слово Божье, которое ученик содержит и которому подчиняется, Сам Христос являет Себя ученику. В-четвертых, именно через Слово Божье и Отец и Сын вместе приходят в жизнь ученика и постоянно обитают с ним.

Проверка любви

Позвольте мне рядом со словами Христа привести высказывание апостола Иоанна в 1-ом Иоанна 2:4-5:

Кто говорит: «я познал Его», но заповедей Его  
не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины;  
А кто соблюдает слово Его, в том истинно



любовь Божия совершилась: из сего узнаем, что мы в Нем.

Из этих двух отрывков мы видим, что невозможно переоценить важность Слова Божьего в жизни верующего Христианина.

Скажем прямо и откровенно: соблюдение Слова Божьего является той важнейшей чертой, которая должна выделять Вас из мира как ученика Христова. Этим проверяется Ваша любовь к Богу. Это является причиной Божьей любви и расположения к вам. Через это Христос явит Себя Вам. Через это Бог Отец и Бог Сын войдут в вашу жизнь и сотворят у Вас обитель.

Я бы сказал так:

Ваше отношение к Слову Божьему свидетельствует о Вашем отношении к Самому Богу. Вы любите Бога ровно настолько, насколько Вы любите Слово Божье. Вы послушны Богу ровно настолько, насколько Вы послушны Слову Божьему. Вы почитаете Бога ровно настолько, насколько Вы почитаете Слово Божье. В Вашем сердце ровно столько места для Бога, сколько его для Слова Божьего.

Хотите знать, как много Бог значит для Вас? Это легко определить. Только спросите себя, что значит для Вас Слово Божье. Ответ на второй вопрос будет ответом и на первый. Бог ровно столько значит для Вас, сколько для Вас значит Слово Божье.

Средства откровения

Сегодня все направления Церкви Христовой все больше и больше осознают, что мы вошли в тот период времени, который был предсказан в Деяниях 2:17:

И будет в последние дни, говорит Бог, излию от Духа

Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны

ваши и дочери ваши, и юноши ваши будут видеть видения,

и старцы ваши сновидениями вразумляемы будут.

Я смиренно признателен Богу за то, что в последние годы я стал очевидцем излияния Духа Божьего на пяти различных континентах - в Африке, Азии, Европе, Америке и Австралии - с многократным и точным исполнением этого пророчества.

Вследствие этого, я твердо верю в Библейское проявление всех девяти даров Духа Святого сегодня; я верю, что Бог говорит со Своим верующим народом через пророчества, видения,

сновидения и другие виды сверхъестественного откровения.

Тем не менее, я совершенно убежден, что Писания являются тем наиболее авторитетным средством, через которое Бог говорит со Своим народом, открывает Себя ему, направляет и руководит им. Я придерживаюсь мнения, что все остальные формы откровения должны тщательно проверяться Писанием и приниматься ровно настолько, насколько они соответствуют учению, положениям, заповедям и примерам, установленным в Писании.

В 1-ом Фессалоникийцам 5:19-21 нам сказано:

Духа не угашайте, Пророчества не унижайте.

Все испытывайте, хорошего держитесь.

Следовательно, нельзя угашать всякое истинное проявление Духа Святого. Нельзя презирать всякое пророчествование, данное через Духа Святого. С другой стороны, очень важно проверять всякое проявление Духа, всякое пророчество, соотнося их со стандартами Писания, и после этого придерживаться, принимать только те проявления или пророчества, которые в полном соответствии с Божественными стандартами.

Пророк Исаия 8:20 предупреждает нас:

Обращайтесь к закону и откровению. Если они

не говорят, как это слово, то нет в них света.

Итак, Писание, Слово Божье, является наивысшим стандартом, по которому все остальное судится и проверяется. Нельзя принимать ни учение, ни установления, ни пророчества, ни откровения, если они не согласовываются полностью со Словом Божиим. Никто: ни отдельная личность, ни группа людей, ни организация, ни церковь не имеют права изменять, не принимать во внимание или отступать от Слова Божьего. В той степени, в которой любой человек, любая группа людей, любая организация или любая церковь отступают от Слова Божьего, в такой степени они во тьме, нет в них света.

Мы живем в такое время, когда все больше нужно подчеркивать верховный авторитет и приоритет Писаний над всеми другими источниками откровения или учениями. Мы уже отметили, что в последнее время будет наблюдаться излияние Духа Святого во всемирном масштабе и что это излияние будет сопровождаться различными сверхъестественными проявлениями.

Однако Писание также предупреждает нас, что, наряду с этим возрастанием активности и проявления Духа Святого, возрастет также активность сатанинских и бесовских сил, которые всегда стремятся противостать народу Божьему и Божьим целям на земле.

Говоря об этом периоде конца времен, Христос предупреждает нас от Матфея 24:23-25:

Тогда, если кто скажет вам: «вот здесь Христос»,

или «там», - не верьте;

Ибо восстанут лжехристы и лжепророки и дадут

великие знамения и чудеса,

чтобы прельстить, если возможно, и избранных.

Вот, Я наперед сказал вам.

Об этом же предупреждает нас апостол Павел в 1-ом Тимофею 4:1-3:

Дух же ясно говорит, что в последние времена

отступят некоторые от веры, внимая духам

обольстителям и учениям бесовским.

Чрез лицемерие лжесловесников, сожженных

в совести своей.

Запрещающих вступать в брак и употреблять в пищу то,

что Бог сотворил, дабы верные и познавшие истину

вкушали с благодарением.

Здесь Павел предупреждает нас, что в нынешнее время будет значительное увеличение в распространении лжеучений и культов, и что невидимой причиной этого будет деятельность обольщающих духов и бесов. В качестве примера, он упоминает такие религиозные учения и установления, которые навязывают неестественные и небиблейские формы аскетизма по отношению к питанию и нормальным супружеским отношениям. Павел указывает, что уберечься от обольщения этими видами религиозного заблуждения можно только чрез веру в истину и знание о ней - то есть, истину Слова Божьего.

Обращаясь к этому Божественному стандарту истины, мы можем отличить и отбросить всякую форму сатанинского заблуждения и обольщения. Но для тех, кто исповедует религию, не имея здоровой веры и знания о том, чему учит Слово Божье, это поистине опасные времена.

Мы должны усвоить один великий направляющий принцип, установленный в Писании: Слово Божье и Божий Дух всегда действуют в совершенном единстве и гармонии. Мы никогда не должны разделять Слово Божье от Духа, или Дух от Слова.

В Псалме 32:6 мы читаем:

Словом Господа сотворены небеса,  
и духом уст Его - все воинство их.

Какая прекрасная картина! Дух Божий исходит из уст Божьих точно так же, как и Его Слово.

На нашем человеческом уровне, всякий раз, когда мы открываем рот, чтобы сказать слово, мы выдыхаем воздух вместе с этим словом. Точно также дело обстоит с Богом. Когда Бог произносит слово, то Он выдыхает всегда Свое дыхание - Дух. Таким образом, Божье Слово и Божий Дух всегда вместе, в совершенной гармонии выполняя Божью волю.

Этот факт иллюстрируется повествованием о сотворении мира. В Бытии 1:2 мы читаем:

...Дух Божий носился над водою.

В следующем стихе мы читаем:

И сказал Бог: да будет свет

То есть, Слово Божье изшло из уст Его, Он сказал «Свет». А когда Слово и Дух Божий соединились таким образом, возник свет, началось творение. Бог исполнил то, что Он предусмотрел.

Что верно в случае сотворения мира, так же верно в случае с каждой отдельной личностью. Соединение Слова Божьего и Духа Божьего в нашей жизни открывает двери для всего творческого Божьего авторитета и Его силы. Через них бог ответит на все наши нужды и достигнет исполнения Своей совершенной воли и плана для нас. Но если мы отделим одно от другого - попытаемся искать Духа без Слова, или изучать Слово без Духа - мы уклонимся в сторону и не попадем в Божью цель.

Поиски проявлений Духа без принятия во внимание Слова Божьего закончатся несурезицей, фанатизмом и заблуждением. Исповедание же Слова Божьего без действия Духа Святого приведет к мертвой, бессильной закостенелости и религиозному формализму.

## Глава 3

### АВТОРИТЕТ СЛОВА БОЖЬЕГО

Хорошо, если мы начнем наше исследование этого предмета с обращения к словам Самого Христа, записанным от Иоанна 10:34-36. В подтверждение Своего заявления, что Он - Сын Божий, Христос цитирует из книги псалмов Ветхого Завета, который Он называет «закон ваш». Вот что Он говорит:

Иисус отвечал им: не написано ли в законе

вашем: «Я сказал: вы боги»? Если Он назвал

богами тех, к которым было Слово Божье,

и не может нарушиться Писание, -

Тому ли, Которого Отец освятил и послал в

мир, вы говорите: «богохульствуешь», потому

что Я сказал: «Я Сын Божий»?

В этом ответе Иисус использует два названия, которые с тех пор больше всего использовались Его учениками для обозначения Библии. Первое - «Слово Божие»; второе - «Писания». Полезно рассмотреть, что каждое из этих двух названий говорит нам о природе Библии.

Когда Иисус назвал Библию «Словом Божьим», Он имел в виду, что те истины, которые в ней раскрываются, берут свое начало не от человека, но от Бога. Люди были просто инструментами или каналами действия Божьего. Никогда тема или откровение Библии не исходили от человека, но только от Самого Бога.

Библия - записанное Слово Божие

С другой стороны, когда Иисус использовал второе название - «Писание» - Он подчеркивал пределы Божественного ограничения Библии. Слово «Писание» означает «то, что написано». Библия - это не все, что можно знать о Боге, о Его целях, во всех аспектах и детали. В ней не все, что Бог вообще говорил человечеству. В самой Библии часто есть сноски на высказывания пророков, текстов книг которых в ней нет.

Таким образом, мы видим, что хотя Библия и является совершенно истинной и авторитетной, тем не менее она очень избирательна. Она предназначена исключительно для человечества. Ее содержание в понятия выражены так, что люди могут ее понять. Ее главной темой и целью является духовное благополучие человека. Она раскрывает в первую очередь природу и последствия греха, путь освобождения от греха и его последствий через веру во Христа.

Давайте еще раз обратимся к словам Иисуса от Иоанна 10:35. Здесь Он не только лично одобряет два главных названия Библии - «слово Божье» и «Писания». Он также совершенно ясно ставит печать Своего одобрения на ее полном авторитете, ибо Он говорит: «не может нарушиться Писание».

Если мы должным образом воспримем утверждение Библии, что те люди, которые принимали участие в ее создании, были просто инструментами или каналами, и что все ее темы и откровения берут свое начало от Бога, то не остается никаких логических и рассудочных оснований не признать полный авторитет Библии. Мы живем в такие дни, когда люди запускают спутники в космическое пространство, а затем при помощи таких невидимых сил, как радио, радар, электроника, контролируют движение этих спутников на расстоянии тысяч или миллионов километров, поддерживают с ними связь и получают от них ответную информацию.

Если люди могут добиться таких результатов, то только слепое предубеждение - и причем очень ненаучного характера - помешает признать, что Бог мог создать человеческие существа с такими умственными и духовными способностями, которыми Он может контролировать или направлять, поддерживать с ними связь и получать от них ответную информацию. Библия утверждает, что Бог так и поступил, да и продолжает это делать.

Открытия и изобретения современной науки, столь далекие от дискредитации Библии, облегчают искренним людям с открытым умом представить себе те взаимоотношения между Богом и Человеком, которые сделали Библию возможной.

## Богодуховенность Библии

Библия ясно говорит, что тем единственным верховным, невидимым средством, через которое Бог так контролировал, направлял и общался с духом и умом тех людей, которые писали Библию, является Дух Святой - го собственный Дух.

Например, во 2-ом Тимофею 3:16, апостол Павел говорит:

Все Писание богодуховенно и полезно для научения,

для обличения, для исправления, для наставления

в праведности...

Слово «богодуховенно» содержит в себе слово «дух». Другими словами, Дух Божий - Дух

Святой - невидимо, но безошибочно контролировал и направлял всех, кто писал различные составные части Библии.

Об этом еще яснее говорит апостол Петр во 2-ом Петра 1:20-21. Прежде всего, он говорит в стихе 20:

...Зная прежде всего то, что никакого пророчества

в Писании нельзя разрешить самому собою...

Другими словами, как мы уже и объяснили, темы и откровения Библии берут свое начало не от человека, но от Бога.

Затем, в стихе 21, Петр объясняет, как это произошло:

...Ибо никогда пророчество не было произносимо

по воле человеческой, но изрекали его святые

Божии человеки, будучи движимы Духом Святым.

Греческое слово, переведенное здесь как «движимы» дословно больше означает «водимы» или «направляемы». Другими словами, точно также, как сегодня люди контролируют движение своих спутников в космосе посредством радиоэлектроники, так Бог контролировал тех, кто писал Библию, посредством влияния Своим Духом на духовные и умственные способности человека. Перед лицом современных научных фактов отрицание того, что Бог мог это сделать, просто свидетельствует о предвзятости.

В Ветхом Завете та же самая истина богодухновенности представлена нам при помощи другого образа, взятого из того рода человеческих занятий, которые намного древнее, чем современные запуски спутников в космос. В псалме 11:7 псалмопевец Давид говорит:

Слова Господни - слова чистые, серебро,

очищенное от земли в горниле, семь раз переплавленное.

Этот образ взят из процедуры очищения серебра в горниле, или печи, построенной из глины (подобные печи все еще используются арабами для различных целей). Вот как этот образ соотносится с написанием Библии. Глиняное горнило представляет человеческий элемент. Серебро - это Божественная тема, которой надлежит пройти через человеческий канал.

Огнем, который обеспечивает абсолютную чистоту серебра, то есть абсолютную точность содержания темы, является Дух Святой. Фраза «семь раз» означает - неоднократно на страницах Библии - абсолютное совершенство действия Духа Святого.

Итак, весь образ убеждает нас, что абсолютная точность Божественного обращения в Писаниях обеспечивается совершенным действием Духа Святого, Который превосходит всю хрупкость человеческой глины и выжигает всю накипь человеческого заблуждения с безупречного серебра Божественного обращения к человеку.

Вечный и надежный характер Библии

Наверное, никто другой из представителей Ветхого Завета не имел более ясного понимания об истинности и авторитетности Слова Божьего, чем псалмопевец Давид. В псалме 118:89 он говорит:

На веки, Господи, слово Твое утверждено на небесах.

Здесь Давид подчеркивает, что Библия носит не временный, но вечный характер. В ней содержится вечная мудрость и совет Божий, существовавшие до начала времен или основания мира. Из вечности они через людей, были спроецированы в этот мир времени, но когда время и мир перестанут существовать, мудрость и совет Божий, открывающиеся через Писание, будут все также непоколебимы и неизменны. Об этом же говорит Сам Христос в Евангелии от Матфея 24:35:

Небо и земля прейдут, но слова Мои не прейдут.

В Псалме 118:160 Давид говорит:

Основание слова Твоего истинно, и вечен

всякий суд правды Твоей.

Библия пережила атаки почти на каждую из своих книг за последние два столетия. Однако больше всего подвергались критике книга Бытие и следующие четыре книги, известные все вместе как Пятикнижие, или Тора, авторство которых приписывается Моисею.



Поэтому, примечательно, что почти за три тысячи лет до того, как эти атаки на Пятикнижие зародились в человеческом уме, Давид уже представил свидетельство Духа Святого для верующего народа Божьего всех времен:

Основание слова Твоего истинно...

Другими словами, Библия от самого начала, основания, от первой главы Бытия, первого стиха, и до самого конца.

Если мы действительно желаем понять слова Самого Христа и Его апостолов, как они есть на самом деле, то у нас не будет сомнения в том, что весь Ветхий Завет, включая и книги Пятикнижия, истинен и заслуживает доверия.

В повествовании об искушении Иисуса сатаной в пустыне, переданном от Матфея 4:1-10, мы читаем, что на все искушения сатаны Христос отвечал непосредственной цитатой из Писаний Ветхого Завета. Три раза Он начинал Свой ответ словом «написано...». И все три раза Он цитировал из пятой книги Пятикнижия, Второзакония. Примечательно, что не только Христос, но и сатана соглашался с абсолютным авторитетом этой книги.

В Нагорной проповеди, от Матфея 5:17-18, Христос сказал:

Не думайте, что Я пришел нарушить закон  
или пророков (фраза «Закон или пророки» обычно  
означала весь Ветхий Завет); не нарушить пришел  
Я, но исполнить.

Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет  
небо и земля, ни одна иота или ни одна черта  
не прейдет из закона, пока не исполнится все.

«Иота» - это самая маленькая буква в иврите, примерно похожая на перевернутую запятую в русском алфавите. «Черта» - это буква, похожая на миниатюрный завиток, меньше запятой. Эта буква проставляется в иврите рядом с некоторыми буквами, чтобы отличить их от других букв, похожих на них.

Итак, Христос фактически говорит, что оригинал Еврейских Писаний настолько точен и авторитетен, что нельзя изменить ни одной части текста, даже самой крохотной. Разве можно было выразить точность и авторитет Писаний Ветхого Завета более выразительным образом?

Отношение Христа к Писаниям Ветхого Завета всегда было столь почтительным. Например, мы читаем от Матфея 19:3-9, что когда фарисеи подняли вопрос о браке и разводе, Христос ответил им ссылкой на повествование о сотворении мира, данное в начале книги Бытия. Он начинает Свой ответ с вопроса:

Не читали ли вы, что Сотворивший в начале

мужчину и женщину сотворил их?

Фраза «в начале» является прямой сноской на книгу Бытие, ибо это и есть ее название на иврите.

Опять-таки, когда саддукеи подняли вопрос о воскресении из мертвых, то, как записано от Матфея 22:31-32, Христос ответил им ссылкой на Моисея и горящий куст во второй книге Пятикнижия, Исходе. Как в случае с фарисеями, так и с саддукеями, Христос выразил Свой ответ в форме вопроса

...не читали ли вы реченного вам Богом:

«Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова»?..

Здесь Христос цитирует Исход 3:6. Но цитируя слова Моисея, записанные почти за пятнадцать столетий до того, Он сказал саддукеям Своего времени: «не читали ли вы реченного вам Богом». Христос не считал написанное Моисеем просто историческим документом прошлого, но скорее живым, современным, заслуживающим доверия обращением Бога к людям Его времени. Проществие пятнадцати веков не лишило весть Моисея ее значимости, точности или авторитета.

Христос не только признавал абсолютную точность писаний Ветхого Завета но также признавал их абсолютный авторитет и контроль над всей Своей земной жизнью. От рождения до смерти и воскресения, Он руководствовался одним единственным принципом, выраженным фразой «чтобы исполнилось». А исполниться в каждом случае должны были важные пророчества Ветхого Завета. В качестве примера упомянем следующие эпизоды из земной жизни Иисуса, о которых было конкретно сказано, что они произошли во исполнение писаний Ветхого Завета.

Его рождение от Девы; Его рождение в Вифлееме; Его бегство в Египет; жизнь в Назарете; помазание Духом Святым; служение в Галилее; исцеление больных; отвержение евреями Его учения и чудес; притчи; предательство другом; оставление учениками; ненависть к Нему без причины; осуждение с преступниками; бросание жребия о Его одежде; укусы для утоления жажды, когда Он висел на кресте; пронзенное тело, но несокрушенные кости; погребение в месте, принадлежащем богатому человеку; воскресение из мертвых на третий день.

Об этих восемнадцати эпизодах из земной жизни Иисуса конкретно сказано, что они произошли во исполнение Писаний Ветхого Завета. И это далеко не полный список.

Поэтому не будет преувеличением или заблуждением сказать, что на протяжении всей Своей земной жизни, от рождения до воскресения, Иисус руководствовался и безоговорочно доверял Писаниям Ветхого Завета.

Итак, у нас остается один единственный возможный логический вывод: если писание Ветхого Завета не были абсолютно точным и заслуживающим доверия откровением Божиим, то Сам Иисус Христос был либо обманут, либо обманщик.

Логичность, завершенность, полнота

Давайте теперь перейдем от Ветхого Завета к Новому и рассмотрим авторитет последнего.

Сначала отметим тот удивительный факт, что, насколько мы знаем, Сам Христос не написал ни одного слова, за исключением написанного пальцем на песке, когда к Нему привели женщину, взятую в прелюбодеянии.

Тем не менее, Христос совершенно явно повелел Своим ученикам передать повествование о Его служении и проповеди всем народам земли. Вот что Он говорит им от Матфея 28:19-20:

Итак идите, научите все народы, крестя их

во имя Отца и Сына и Святого Духа.

Уча их соблюдать все, что Я повелел вам...

Ранее, от Матфея 23:24, Он сказал:

Посему, вот, Я посылаю к вам пророков, и мудрых, и книжников...

Слово «книжники» означает «писатели», т. е. те, кто излагают религиозное учение в письменной форме. Отсюда ясно, что Христос предусмотрел, чтобы Его ученики изложили свидетельство о Его служении и учении.

Более того, Иисус сделал все для того, чтобы то, что им нужно было записать, было изложено с абсолютной точностью, ибо Он пообещал послать им для этого Духа Святого. От Иоанна 14:26 он говорит:

Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец

во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все,  
что Я говорил вам.

Подобное обетование содержится от Иоанна 16:13-15.

Обратите внимание, что в словах Иисуса выражена забота и о прошлом и о настоящем: то есть, об аккуратной передаче того, что ученики уже увидели и услышали; а также о точном изложении новых истин, которые будут сообщены им Духом Святым. О прошлом говорится так: «напомнит вам все, что Я говорил вам». О будущем же сказано так: «научит вас всему...», а от Иоанна 16:13: «наставит вас на всякую истину...»

Таким образом, мы видим, что точность и надежность Нового Завета, равно как и Ветхого, опирается не на человеческое наблюдение, память или понимание, но на наставление, направление и контроль Святого Духа. По этой причине, апостол Павел говорит: «Все писание (как Ветхий, так и Новый Заветы) богодухновенно».

Мы находим, что сами апостолы прекрасно это понимали и утверждали это в своих посланиях. Например, Петр пишет во 2-ом послании 3:1-2:

Это уже второе послание пишу к вам, возлюбленные;

в  
них напоминанием возбуждаю ваш чистый смысл,

Чтобы вы помнили слова, прежде реченные святыми

пророками, и заповедь Господа и Спасителя,

преданную Апостолами вашими...

Здесь Петр ставит писанные заповеди Христовых апостолов в один ряд с пророчествами Ветхого Завета, как одинаково авторитетные. И снова в стихах 15 и 16 той же самой главы апостол Петр признает божественный авторитет писаний Павла, ибо он говорит:

И долготерпение Господа нашего почитайте

спасением, как и возлюбленный брат наш Павел,

по данной ему премудрости, написал вам,

Как он говорит об этом во всех посланиях,

в которых есть нечто неудобовразумительное,  
что невежды и неутвержденные, к собственной  
своей гибели, превращают, как и прочие Писания.

Фраза «прочие Писания» говорит о том, что даже во времена Павла остальные апостолы признавали богодухновенность его посланий. Тем не менее, Павел не встречался со Христом во время Его земного служения. Следовательно, точность и авторитет учения Павла опирались исключительно на сверхъестественное вдохновение и откровения Духа Святого.

То же самое относится к Луке, который никогда не был апостолом. А вот во вступлении к своему Евангелию глава 1, стих 3, он указывает, что тщательно все исследовал сначала. Греческое слово, переведенное здесь как «сначала», дословно означает «свыше».

От Иоанна 3:3 Иисус употребляет то же самое слово, говоря о «рождении свыше». В обоих случаях это слово означает непосредственное сверхъестественное вмешательство и действие Духа Святого.

Итак, по тщательном исследовании, мы обнаруживаем, что абсолютная точность и надежность как Ветхого, так и Нового Заветов обусловлены сверхъестественным Божественным водительством, откровением и контролем Святого Духа, а не шаткими и переменчивыми способностями человеческих существ. Истолковываемые вместе в таком смысле, как Ветхий, так и Новый Завет подтверждают и дополняют друг друга и составляют связное, полное и достаточное откровение Божье.

Мы также убедились, что в таком общем ракурсе Писаний нет ничем такого, что противоречило бы логике, науке или здравому смыслу. Напротив, все они подтверждают эту точку зрения и облегчают уверование.

## Глава 4

### НАЧАЛЬНОЕ ВОЗДЕЙСТВИЕ СЛОВА БОЖЬЕГО

Давайте теперь проанализируем практические результаты, которые Библия дает в жизни тех, кто принимает ее.

В Евреям 4:12 мы читаем:

...слово Божие живо и действенно...

Какой яркий язык, передающий напряженную, вибрирующую энергию и деятельность.

Подобно и Сам Иисус говорит, от Иоанна 6:63: «слова, которые Я говорю вам, суть дух и жизнь».

Снова в 1-ом Фессалоникийцам 2:13 апостол Павел пишет к Христианам в Фессалониках:

Почему и мы непрестанно благодарим Бога, что,  
принявши от нас слышанное Слово Божие, вы  
приняли Его не как слово человеческое, но как  
Слово Божие, - каково оно и есть по истине, -  
которое и действует в вас верующих.

Итак, мы видим, что Слово Божье нельзя свести просто к звукам или знакам на бумаге. Напротив, Слово Божье - это Жизнь; это Дух; оно живо; оно действенно; оно действует в верующих.

Реакция определяет результат

Однако, Библия также ясно говорит о том, что то, в какой степени Слово Божье срабатывает во всякий данный момент, зависит от реакции тех, кто слышит его, Иакова 1:21:

Посему, отложивши всякую нечистоту и остаток  
злобы, в кротости примите насаждаемое Слово,  
могущее спасти ваши души.

До того, как Слово Божье может быть принято в душу со спасительным результатом, нужно кое-что отложить в сторону. Иаков конкретно называет это «нечистотой» и «злойбой». «Нечистота» - это извращенное наслаждение в том, что порочно и нечисто. Такое отношение закрывает двери сердца для спасительного влияния Слова Божьего.

С другой стороны «злойба» - бунтарское состояние, когда человек отказывается выслушать наставление или замечание, споря и возражая. Такое отношение к Богу часто наблюдается у

невозрожденных душ.

Об этом говорит апостол Павел к Римлянам 9:20:

А ты кто, человек, что споришь с Богом?..

В книге Иова 39:32 читаем:

Будет ли состязующийся со Вседержителем еще  
учить? Обличающий Бога пусть отвечает Ему?

Такое состояние, равно как и «нечистота», перекрывает дорогу для благотворного воздействия Слова Божьего на сердце и ум человека.

С другой стороны, Иаков указывает на альтернативу «нечистоте» и «злобе» - он называет это «кротостью». «Кротость» ассоциируется со спокойствием, смирением, искренностью, терпением, открытостью ума и сердца. Эти же качества часто по Библии определяют состояние «страха Господня», то есть, почтительного и уважительного отношения к Богу. Так, в псалме 24:8, 9, 12 и 14 мы читаем следующее описание человека, который получает благословение от наставления Божьего через Его Слово:

Благ и праведен Господь; Посему наставляет

грешников на путь,

Направляет кротких к правде, и научает кротких

путям Своим...

Кто есть человек, боящийся Господа? Ему укажет

Он путь, который избрать... Тайна Господня -

боящимся Его, и завет Свой Он открывает им.

Мы видим, что кротость и страх Господень - это те две характеристики, которые необходимы тем, кто желает получить наставление от Бога через Его Слово. Эти качества противоположны тому, что Иаков описывает как «нечистоту» и «злобу».

Итак, мы обнаруживаем, что Слово Божье дает раз, результаты в жизни разных людей, и эти результаты определяются реакцией слушателей. Поэтому, мы и читаем к Евреям 4:12, что Слово Божье не только «живо» и «действительно», но и что оно «судит помышления и намерения сердечные». Другими словами, Слово Божье выводит наружу внутреннюю природу и характер тех, кто слушает его, и делает резкое различие между слушателями.

Подобным образом, высказывается Павел в 1-ом Коринфянам 1:18:

Ибо слово о кресте для погибающих юродство

есть, а для нас спасаемых - сила Божья.

Проповедь одна и та же для всех. Разница в том, как люди реагируют на эту проповедь. Для одних - это глупость; для других же она становится спасающей силой Божьей, которую они реально переживают в своей жизни.

Это ведет нас к следующему откровению о Слове Божьем, о котором говорится в нашем стихе к Евреям 4:12. Слово Божье не только «живо» и «действительно»; оно не только раскрывает содержимое ума и сердца человека; но оно также «острее всякого меча обоюдоострого». То есть, оно разделяет всех слушателей на две категории - тех, кто отрицает его и называет его «юродством» (нелепицей), и тех, кто принимает его и находит в нем спасающую силу Божью.

Именно об этом говорил Христос от Матфея 10:34-35:

Не думайте, что Я пришел принести мир на землю;

не мир пришел Я принести, но меч;

Ибо Я пришел разделить человека с отцом его,

и дочь с матерью ее, и невестку со свекровью ее.

Меч, который Иисус пришел принести на землю, это тот самый меч, который Иоанн увидел исходящим из уст Христа - обоюдоострый меч Слова Божьего (Откровение 1:16). Этот меч, проходя по земле, разделяет даже членов одной семьи, разрушая наитеснейшие земные отношения, в зависимости от реакции каждой отдельной личности.

Вера

Обращая свой взор на тех, кто принимает Слово Божье с кротостью и искренностью, с



открытым сердцем и умом, давайте по очереди проанализируем последствия действия Слова Божьего.

Первым результатом является вера. Об этом говорится к Римлянам 10:17:

Итак, вера от слышания, а слышание от Слова Божия.

Описанный здесь духовный процесс состоит из трех последовательных стадий. Во-первых, Слово Божье; во-вторых, слышание; в-третьих, вера. Не само Слово Божие рождает веру, но «слышание». «Слышание» можно описать как отношение повышенного интереса и внимания, искреннего желания принять и понять представляемую истину. Затем, от «слышания» рождается вера.

Очень важно увидеть, что слышание Слова Божьего начинает тот процесс в душе, в результате которого возникает вера. А на этот процесс требуется некоторое минимальное время. Это раскрывает причину неверия среди многих так называемых Христиан. Они никогда не уделяют достаточно времени на слышание Слова Божьего, чтобы иметь достаточную меру веры. Если они и уделяют вообще какое-то время на пребывание с Богом и изучение Слова Божьего, то все это делается так поспешно и беспорядочно, что заканчивается до того, как вера могла развиться.

Изучая, как возникает вера, мы также начинаем более ясно понимать, что такое Библейская вера. В повседневных разговорах мы употребляем слово «вера» очень свободно. Мы верим в своего врача, лекарство, газету, политического деятеля или политическую партию. Однако, по Писанию, слово «вера» имеет довольно узкий смысл. Так как вера зарождается от слышания Слова Божьего, она всегда связана со Словом Божьим. Мы не свободны верить во все, что нам захочется или придет в голову, если хотим иметь Библейскую веру. Этот тип веры можно определить как веру в то, что Бог подразумевает в Своем Слове - или же, веру, что Бог сделает согласно того, что Он сказал в Своем Слове.

Например, мы видим, как Давид проявил такую Библейскую веру в 1-ой Паралипоменон 17:23, когда он сказал Господу:

Итак теперь, о, Господи, слово которое Ты  
сказал о рабе Твоем и о доме его, утверди  
на века и сделай, как Ты сказал.

Библейская вера выражается в этих четырех коротких словах: сделай, как Ты сказал.

Такую же веру проявила дева Мария, когда ангел Гавриил сообщил ей об обещании Божьем. Вот что она ответила, от Луки 1:38:

Да будет мне по слову твоему.

Вот в чем секрет Библейской веры - по слову Твоему. Библейская вера зарождается в душе от слышания Слова Божьего, а затем выражается в активном провозглашении того, что Бог сказал.

Мы подчеркнули, что вера является первым результатом воздействия Слова Божьего на душу, потому что такая вера является основанием всяких положительных отношений между Богом в любым человеком. Об этом говорится к Евреям 11:6:

А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно,

чтобы приходящий  
к Богу веровал, что Он есть,

и ищущим Его воздает.

Ми видим, что вера - это первая и обязательная реакция человеческой души, приближающейся к Богу.

...надобно, чтобы приходящий к Богу веровал.

Возрождение

За верой следует такой духовный опыт, который Слово Божье называет «новорождение», или «возрождение». Так, Иакова 1:18, мы читаем:

Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам

быть некоторым начатком Его созданий.

Возрожденный Христианин обладает новой духовной жизнью, которая порождается Словом Божьим, принятым чрез Веру в душу.

Подобным же образом, апостол Петр в 1-ом Петра 1:23 описывает Христианина как

...Возрожденных не от тленного семени, но от нетленного,  
от Слова Божия, живого и пребывающего в век...

Существует такой принцип, и в природе, и по Писанию, что тип семени определяет тот тип жизни, которую то семя дает. Из кукурузного зерна вырастет кукуруза; из ячменного - ячмень и т. п.

Точно также дело обстоит с возрождением. Семя - Божественного происхождения. Это нетленное и вечное Слово Божье. Жизнь, которую дает это семя, принимаемое верой в сердце верующего, отражает природу семени. Эта жизнь имеет вечный и нетленный Божественный характер.

Это фактически жизнь Самого Бога, которая наполняет душу человека через Его Слово  
Поэтому апостол Иоанн пишет в 1-ом Иоанна 3:9:

Всякий, рожденный от Бога, не делает греха,  
потому что семя Его пребывает в нем; и он  
не может грешить, потому что рожден от Бога.

Апостол Иоанн непосредственно увязывает победоносную жизнь Христианина с природой того семени, которое дает ему жизнь - семени Самого Бога - нетленного семени Слова Божьего. Нетленность семени является причиной нетленной жизни, то есть, совершенно чистой и святой.

Однако, нужно предупредить, что этот отрывок из Писания не говорит о том, что возрожденный Христианин никогда не совершает грех. Внутри каждого возрожденного Христианина начинается существовать совершенно новая природа. Павел называет эту новую природу «новым человеком» (Ефессянам 4:22-24), противопоставляя ее «ветхому человеку»; то есть, той старой, растленной, деградировавшей, падшей природе, которая управляет всяким невозрожденным человеком.

Эти две природы совершенно противоположны: «новый человек» праведен и свят; «ветхий» же, будучи результатом бунта человека и грехопадения, не может не грешить.

Та жизнь, которую ведет всякий возрожденный Христианин, является результатом борьбы внутри него этих двух природ, «нового» и «ветхого» человека. Пока «ветхий человек» находится в подчинении, а «новый человек» осуществляет должный контроль, то царят безупречная праведность, победа и мир. Но стоит позволить «ветхому человеку» поднять голову и взять бразды правления, то неизбежными результатами являются поражение, неудачи и грех.

Подведем итоги следующим образом: истинный Христианин, возрожденный от нетленного семени Божьего Слова, имеет внутри себя потенциал жизни полной победы над грехом. У невозрожденного человека нет иного выбора, как только грешить. Он неизбежно является рабом своей собственной падшей природы.

## Духовное питание

Мы уже отметили, что возрождение от Слова Божьего вызывает в душе человека рождение совершенно новой природы - совершенно нового образа жизни. Это ведет нас к рассмотрению следующего результата воздействия Слова Божьего.

Существует неизменный закон: как только рождается новая жизнь, первой и величайшей нуждой этой жизни становится соответствующее питание. Например, когда рождается человеческий младенец, он может быть абсолютно здоров во всех отношениях, но если его не кормить тем, что ему нужно, он зачахнет и умрет.

То же самое наблюдается в духовной сфере. Когда человек рождается свыше, новая духовная природа внутри него моментально требует соответствующую духовную пищу, как для поддержания жизни, так и для роста. Бог предусмотрел такое духовное питание для всех Своих возрожденных детей через Свое собственное слово, Слово Божье настолько богато и разнообразно, что в нем есть питание, необходимое для каждой стадии духовного развития.

В 1-ом Петра 2:1-2 описано питание для тех, кто делает первые духовные шаги:

Итак, отложивши всякую злобу и всякое коварство

и лицемерие и зависть и всякое злословие,

как новорожденные младенцы, возлюбите чистое

словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение...

Мы видим, что духовным новорожденным во Христе Бог предопределил питаться чистым молоком Его собственного слова, и что это молоко является необходимым условием продолжения жизни и роста.

Однако, есть одно предупреждение. В природе, независимо от того, насколько чисто или свежо молоко, оно легко загрязняется и портится, если соприкоснется с чем-то кислым и протухшим. То же самое в духовном мире. Чтобы должным образом питаться от чистого молока Слова Божьего, сердце возрожденного Христианина должно быть полностью очищено от всякой грязи.

Вот почему апостол Петр предупреждает нас, что мы должны отложить всю злобу,

коварство, лицемерие, зависть и всякое злословие... Эти грязные элементы старой жизни, если их не выжечь из нашего сердца, станут преградой для благотворного действия Слова Божьего внутри нас и будут мешать духовному здоровью и росту.

Однако, нет воли Божьей и на то, чтобы Христиане слишком долго задерживались на стадии духовного младенчества. По мере их роста, Слово Божье предлагает им более существенную пищу. От Матфея 4:4, мы читаем, что, когда Христос был искушаем сатаной, побуждающего Его превратить камни в хлеб, Он ответил:

...написано: «не хлебом одним будет жить человек,

но всяким словом, исходящим из уст Божиих»

Христос указывает, что в духовной сфере Слово Божье является тем же, что хлеб в еде человека. Другими словами, это основной продукт питания и источник силы.

Важно, что Христос здесь подчеркнул, что всяким словом, исходящим из уст Божьих. Иными словами, Христиане, которые желают расти духовно, должны изучать всю Библию, а не только излюбленные отрывки.

О Джордже Мюллере говорили, что он прочитывал всю Библию несколько раз за год. Это в большой степени объясняет триумф его веры и плодотворность Его служения. Тем не менее, есть немало таких Христиан и церковных членов, которые не знают, где находятся такие книги Библии как Неемия или Ездра, или некоторые малые пророки. Еще меньше они знают, о чем идет речь в этих книгах.

Неудивительно, что они продолжают пребывать в состоянии вечного духовного младенчества. Они фактически являются печальными примерами запоздалого развития в результате неправильного питания.

Помимо молока и хлеба, Слово Божье предлагает твердую пищу. Об этом говорится к Евреям 5:12-14. Автор послания к Евреям упрекает верующих евреев своего времени в том, что они, будучи много лет знакомы с Писаниями, так никогда и не продвинулись в учении или не применили его на практике. В результате этого они все еще незрелы духовно и неспособны помочь другим, кто нуждается в духовном наставлении:

Ибо, судя по времени, вам надлежало быть учителями;

но вас снова надо учить первым началом Слова Божьего,

и для вас нужно молоко, а не твердая пища.

Всякий, питаемый молоком, несведущ в слове правды,

потому что он младенец;

Твердая же пища свойственна совершенным, у которых чувства навыком приучены к различению добра и зла.

Как это похоже на современных Христиан! Они имеют Библию всю свою жизнь и много лет посещают церковь. Но как мало они знают, чему учит Библия! Как слабы и незрелы они в своих духовных переживаниях; как мало способны направить грешника или наставить новообращенного! Спустя много лет, они все еще духовные младенцы, неспособные принять то учение, которое более, чем молоко.

Однако, из этого состояния можно выйти. Автор послания к Евреям говорит нам о лекарстве. Это навыком приучать чувства к различению добра и зла. Регулярное, систематическое изучение всего Слова Божьего поможет развить и усовершенствовать наши духовные способности.

## Глава 5

### ВОЗДЕЙСТВИЕ СЛОВА БОЖЬЕГО

#### НА ТЕЛО И НА УМ ЧЕЛОВЕКА

Итак, мы убедились, что Слово Божье имеет три последствия.

Во-первых, оно рождает веру; вера, в свою очередь, связана со Словом Божьим самым непосредственным образом, потому что сутью веры является верование в то, что Бог сказал в Своем слове, плюс соответствующие поступки.

Во-вторых, Слово Божье, принятое как нетленное семя в сердце верующего, становится причиной возрождения: появления совершенно новой духовной природы внутри верующего, которая в Писании называется «новым человеком».

В-третьих, Слово Божье является предписанным Богом питанием для новой природы верующего. Верующий ответственен за регулярный прием этой пищи, если он желает стать здоровым, сильным и зрелым Христианином.

#### Физическое исцеление

Мы убедимся, что действие Слова Божьего настолько разнообразно и чудесно, что оно не только дает духовное здоровье и крепость для души, но также и физическое здоровье и крепость для тела.

Давайте сначала обратимся к псалму 106:17-20:

Безрассудные страдали за беззаконные пути свои  
и за неправды свои;

От всякой пищи отвращалась душа их, и они  
приближались к вратам смерти.

Но воззвали к Господу в скорби своей, и Он  
спас их от бедствий их;

Послал слово Свое, и исцелил их, и избавил их  
от могил их.

Псалмопевец описывает людей настолько больных, что они потеряли всякий аппетит и находятся почти при смерти. В этих экстремальных обстоятельствах они возопили к Господу, и Он послал им то, в чем они нуждались - исцеление и избавление. Как Он это сделал? Послав Свое слово! Ибо псалмопевец говорит:

Послал слово Свое, и исцелил их,  
И избавил их от могил их.

Здесь же будет уместно упомянуть отрывок из Исаии 55:11, где Бог говорит:

Так и слово Мое, которое исходит из уст Моих,  
- оно не возвращается ко Мне тщетным, но  
исполняет то, что Мне угодно, и совершает то,  
для чего Я послал Его.

В псалме 106:20 мы читаем, что Бог послал

Свое Слово для исцеления и избавления; а у Исаии 55:11 Бог говорит, что Его Слово совершит то, для чего Он послал его. И так, Бог дает абсолютную гарантию исцеления через Свое Слово.

Еще более полно истина о физическом исцелении через Слово Божье подчеркивается в Притчах 4:20-22, где Бог говорит:

Сын мой! словам моим внимай.

И к речам моим приклони ухо твое;

Да не отходят они от глаз твоих;

Храни их внутри сердца твоего;

Потому что они жизнь для того,

Кто нашел их,

И здравие для всего тела его.

Разве можно пообещать физическое исцеление более ясно: ...И здравие для всего тела его. Речь идет обо всем нашем физическом естестве. Ничто не опущено. Древнееврейское слово, переведенное как «здравие», имеет и оттенок лекарства. Итак, Бог серьезно обещает полное физическое исцеление и здоровье.

Обратите внимание на вводную фразу в начале стиха 20: Сын мой! Бог здесь обращается к Своим детям, верующим. От Матфея 15:26, мы читаем, как ко Христу пришла женщина Хананеянка и стала умолять Его об исцелении своей дочери, на что Христос ответил так:

Не хорошо взять хлеб у детей и бросить псам.

Иисус называет исцеление хлебом для детей; другими словами, это часть хлеба насущного детей Божьих на каждый день. Это не роскошь, о которой нужно совершать особые петиции, и которую они могут или получить, или не получить. Нет, это их «хлеб», часть насущного, необходимого рациона от небесного Отца. Это полностью согласовывается с тем отрывком, который мы прочитали в Притчах 4, где Бог обещает полное исцеление и здоровье для всякого Своего дитя. Как в псалме 106, так и в Притчах 4, средством исцеления является Слово Божье. Это еще один пример, подтверждающий ту жизненно важную истину, что Бог - в Своем Слове, и что именно через Свое слово Он входит в нашу жизнь.



Если в Притчах 4:20-22 Слово Божье названо «здоровьем для всей плоти», то совершенно оправданным будет назвать эти три стиха великой Божьей «целебной бутылкой». Эти стихи содержат такое лекарство, которого еще не было на земле, такое лекарство, которое гарантирует исцеление от всех болезней.

Однако, мы должны помнить, что в повседневной жизни, когда врач прописывает лекарство, то обычно он предусматривает, чтобы указания к применению были ясно написаны на бутылке. Ясно, что лекарство принесет пользу только тогда, когда оно принимается регулярно, согласно указаниям. То же самое относится к Божьей «бутылке», о которой идет речь в Притчах. Указания содержатся в рецепте; и если им не следовать, то нет никакой гарантии для исцеления.

Каковы же эти указания? Их четыре:

1. «словам моим внимай»;
2. «приклони ухо твое»;
3. «да не отходят они от глаз твоих»;
4. «храни их внутри сердца твоего».

Давайте проанализируем эти указания более подробно. Первое требование: словам моим внимай. Читая Слово Божье, мы должны делать это очень внимательно. Мы должны сконцентрировать свое понимание на нем. Мы должны позволить ему свободно и беспрепятственно войти в нашу внутреннюю сущность. Так часто мы читаем Слово Божье рассеянно. Наш ум наполовину пребывает в том, что мы читаем; другая половина занята тем, что Иисус называет «заботами житейскими». Прочитав несколько стихов или даже главу, или две, мы в конце концов не имеем понятия или не помним, что же мы прочитали. Наше внимание было рассеяно.

Принимаемое таким образом, Слово Божье не даст тех результатов, которые Бог предусмотрел. При чтении Библии полезно делать то же самое, что Иисус рекомендовал для молитвы; то есть войти в свою комнату и закрыть за собой дверь. Другими словами, мы должны уединиться с Богом и повернуться спиной к суете мира сего.

Второе указание: приклони ухо твое. Это говорит о смирении. Это противоположно гордыне и упрямству. Мы должны быть учительны. Мы не должны противиться Божьему наставлению, а, напротив, желать его. В псалме 77:41 псалмопевец, говоря о поведении Израиля во время странствования в пустыне на пути из Египта в Ханаан, обвиняет их в следующем: они «оскорбляли Святого Израилева» (в оригинале глагол имеет оттенок «ограничивать» - то есть, можно перевести «они ограничивали Святого Израилева» - не давали Ему делать то, что Он хотел и мог сделать для них).

Многие Христиане делают сегодня то же самое. Они подходят к Библии с закрытым умом и несмирением. Они полны предубеждений и предрассудков - очень часто являющихся результатом пребывания в секте или деноминации, с которыми они связаны - они не желают принимать те откровения или наставления, которые не укладываются в рамки их

представлений или противоречат им. Иисус в Свое время обвинял в этом религиозных деятелей Израиля. От Матфея 15:6 и 9:

... Таким образом вы устраните заповедь

Божию преданием вашим.

Но тщетно чтут Меня, уча учениям,

заповедям человеческим

Апостол Павел был в плену религиозных предрассудков и традиций, но, благодаря откровению Христа по дороге в Дамаск, он был освобожден от этого плена. Поэтому позже он мог сказать, к Римлянам 3:42:

...Бог верен, а всякий человек лжив.

Если мы хотим насладиться всеми преимуществами Слова Божьего, мы должны быть в точно таком же состоянии.

Третье указание на Божьей «целебной бутылки» - да не отходят они от глаз твоих, где «они» относятся к Словам Божьим и Его высказываниям. Смысл этого третьего предписания помогает понять высказывание ныне покойного евангелиста Смита Вигглсворта, который однажды сказал: «Проблему многих Христиан можно назвать духовным косоглазием: одним глазом они смотрят на обетования Господа, а другим - в каком-то ином направлении».

Чтобы получить физическое исцеление, обещанное в Слове Божьем, необходимо, чтобы оба глаза смотрели прямо и постоянно на обетования Господни. Типичной ошибкой многих Христиан является то, что они, вместо того, чтобы верить Божьим обещаниям, спотыкаются о примеры других верующих, которые не получили исцеления. От этого их вера колеблется, и они также не получают исцеления; ибо Иаков 1:6-8 предупреждает нас:

...сомневающийся подобен морской волне,

ветром поднимаемой и развеваемой:

Да не думает такой человек получить

что-нибудь от Господа

Человек с двоящимися мыслями не тверд

во всех путях своих.

В такой ситуации полезно вспомнить следующее место из Второзакония 29:29:

Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему,

а открытое нам и сынам нашим до века, чтобы

мы исполняли все слова закона сего.

Посему некоторые Христиане не получают исцеления часто остается тайной, ведомой только Богу. Нам не стоит ломать голову над такими тайнами. Но имеет смысл позаботиться о том, что нам открыто, о чем Бог ясно и определенно говорит в Своем Слове.

То, что открыто нам в Слове Божьем, принадлежит нам и детям нашим навечно; это наше наследство, как верующих; это наше неотъемлемое право. Они принадлежат нам для том, чтобы мы исполняли это; то есть, чтобы мы, веруя, поступали соответственно этому. Когда мы так поступаем, мы убеждаемся в истинности того, что Бог обещает. Говоря о тех различных путях, через которые педагог может довести что-то до понимания ребенка, в современной педагогической психологии были введены два новых термина «доступ через ухо» и «доступ через глаз». Мы видим, что Бог опередил выводы психологов на много веков.

Первое наставление Божье говорило о «внимании»; второе - о «приклоненном ухе»; третье - о «сфокусированном наблюдении».

Таким образом, Божье духовное лекарство нужно принимать очень внимательно, как через уши, так и через глаза. Тот внутренний центр человеческой личности, в котором сходятся обе дороги, идущие через ухо и через глаз, называется в Библии «сердцем».

И четвертое предписание на Божьей бутылки с лекарством касается сердца: храни их внутри сердца твоего. О решающем влиянии сердца человека на его жизнь говорит последующий стих в Притчах 4:23:

Больше всего хранимого храни сердце твое;

Потому что из него источники жижи.

Другими словами, содержимое нашего сердца контролирует весь курс нашей жизни и все наши переживания.

Если мы принимаем слом Божьи внимательно - если мы и слушаем и читаем их - то они попадают в наше сердце и контролируют его и совершают именно то, что Бог пообещал: дают жизнь нашей душе и здоровье всему нашему телу.

Для тех, кому этот рассказ о том, что может сделать Божье лекарство, покажется чудной фантазией, я приведу личное свидетельство. Я лично пережил исцеляющий эффект Слова Божьего.

Во время второй мировой войны, служа в медицинском подразделении в Северной Африке, я заболел кожным и нервным заболеванием, которое, в том климате и тех условиях, не поддавалось лечению. Четыре месяца подряд я был прикован к больничной койке. В конце концов, год спустя меня выписали из госпиталя по собственному желанию, так и не вылечив.

Я решил отказаться от всякого лекарства или лечения и прибегнуть к обетованию Божьему, о котором говорится в Притчах 4:20-22, чтобы опробовать его лично. Три раза в день я уединялся с Богом и Его Словом, прося в молитве, чтобы Его Слово сделало для меня то, что оно обещало - чтобы оно стало здоровьем для всего моего тела.

Климат, питание и все остальные внешние обстоятельства были как нельзя хуже. Даже здоровые мужчины вокруг меня заболели. Тем не менее, только через Божье Слово, не прибегая ни к каким иным средствам, я очень скоро выздоровел, полностью и навсегда.

Позвольте добавить, что я ни в коем случае не критикую и не приуменьшаю медицину. Я благодарен за все достижения медицины. И сам-то я служил в медицинском подразделении. Но могу сказать только одно: возможности медицины ограничены, сила Божья - безгранична.

Более того, у многих Христиан различных деноминационных биографий имеется свидетельство, схожее с моим. Я получил письмо от одной женщины Пресвитерианского исповедания, которую попросили засвидетельствовать на собрании, где присутствовало немало больных людей, за которых нужно было молиться. Когда эта женщина свидетельствовала и фактически цитировала слова из Притч 4:20-22, другая женщина, сидевшая рядом с ней и которая ужасно страдала от переломленного позвонка в шее, была моментально и полностью исцелена и избавлена - без молитвы - просто от слушания с верой Слова Божьего.

Позже, я посвятил целую неделю, разъясняя по радио эту тему, «Божья медицинская бутылка». Радиослушательница, страдавшая от хронической экземы, решила принять лекарство согласно «предписаниям». Три месяца спустя она написала мне, что в первый раз за 25 лет ее кожа совершенно очистилась от экземы.

Слова из псалма 106:20 исполняются и сегодня:

Послал слово Свое, и исцелил их, и избавил

их жизнь от могилы.

Христиане, которые сегодня свидетельствуют об исцеляющей силе Слова Божьего, могут повторить вслед за Христом, обращаясь к Никодиму, от Иоанна 3:11:

Истинно, истинно говорю тебе: Мы говорим

о том, что знаем, и свидетельствуем о том,

что видели...

Для тех, кто нуждается в исцелении и избавлении, мы можем привести благодатные слова из Псалма 33:9:

Вкусите, и увидите, как благ Господь!

Блажен человек, который уповает на Него!

Попробуйте сами Божье лекарство! Убедитесь, что оно действует! Оно не похоже на многие земные лекарства, которые горьки на вкус и которые нельзя проглотить. И действует оно не так, как многие современные лекарства, приносящие облегчение в одной части тела, но вред в другом месте. Нет, Божье лекарство хорошо и благотворно целиком. Когда мы принимаем его согласно Божьим предписаниям, оно дает жизнь и здоровье всему нашему естеству.

Просветление разума

Действие Слова Божьего также уникально и в сфере нашего разума. Это описано в псалме 118:130:

Откровение слов Твоих просвещает, вразумляет простых.

Псалмопевец говорит о двух результатах воздействия Слова Божьего на разум: оно «просвещает» и «вразумляет».

Сегодня в мире, как никогда раньше, придается огромное значение образованию. Тем не менее, светское (нерелигиозное) образование не «просвещает» и не «вразумляет». Оно не может заменить истинный свет. Ничто во всей вселенной не может сделать то, что делает свет, или заменить свет.

Точно также обстоит дело со Словом Божьим в человеческом разуме. Ничто иное не может сделать для разума человека то, что делает Слово Божье, и ничто иное не может заменить

Слово Божье.

Светское образование - вещь неплохая, но им можно злоупотребить. Высокообразованный ум - прекрасный инструмент, подобный острому ножу. Но ножом можно нанести вред, употребив его не по назначению. Один человек возьмет нож и нарежет пищу для своей семьи. Другой возьмет точно такой же нож и убьет своего брата человека.

Это относится и к мирскому образованию. Это чудесная вещь, но есть опасность злоупотребления им. Вне просвещения Слова Божьего оно становится исключительно опасным. Тот народ или цивилизация, которые развивают светское образование, но не дают места Слову Божьему, просто куют орудия своего собственного уничтожения. Одним из многочисленных примеров этому - последние достижения в области расщепления атомного ядра.

С другой стороны, Слово Божье раскрывает человеку то, что он никогда не может узнать при помощи своего собственного интеллекта; существование Бога Творца и Искупителя; истинную цель бытия; внутреннюю природу самого человека; его происхождение и судьбу. В свете этого откровения, жизнь приобретает совершенно иной смысл. С таким просвещенным умом, человек начинает видеть себя как составную часть единого всеобъемлющего плана, который охватывает всю вселенную. Найдя свое собственное место в этом Божественном плане, он обретает чувство собственного достоинства и личной удовлетворенности своих самых глубоких стремлений.

Я пережил реальное воздействие Слова Божьего на разум, равно как и на тело. В свое время я получил самое лучшее образование, которое было доступно для моего поколения в Великобритании. Кульминационного момента это достигло в Кембриджском университете, где я изучал философию, как древнюю, так и современную. Я всегда искал то, что могло бы придать истинный смысл и значение жизни. Мои академические успехи были прекрасными, но внутри я был разочарован и неудовлетворен.

Наконец, в качестве последнего средства я начал изучать Библию просто как произведение философии. Моя позиция была скептической, как человека, отвергнувшего все формы религии. Тем не менее, прошло совсем мало времени, и прежде, чем я достиг Нового Завета, Слово Божье дало мне свет спасения, удостоверение прощения грехов, сознание внутреннего мира, и вечной жизни. Я нашел то, что искал: истинный смысл и цель жизни.

Завершая эту главу, обратимся еще раз к Евреям 4:12:

Ибо Слово Божье живо и действенно и острее  
всякого меча обоюдоострого: оно проникает  
до разделения души и духа, составов и мозгов,  
и судит помышления и намерения сердечные.

Это квинтэссенция того, что мы узнали о Слове Божьем. Нет такого участка в личности человека, куда не проникало бы Слово Божье. Оно проникает в дух и душу, в ум и сердце, и

даже в центр нашего физического естества.

В современной гармонии с этим, мы убедились в последних двух главах, что Слово Божье, посаженное как семя в наше сердце, дает жизнь вечную; после этого оно дает пищу той новой жизни, которая зародилась таким образом; оно дает совершенное нашему телу; а когда мы принимаем его в свой ум, оно просвещает и вразумляет.

## Глава 6

### ПОБЕДА, КОТОРУЮ ДАЕТ СЛОВО БОЖЬЕ

#### Победа над грехом

Мы уже отмечали, что среди персонажей Ветхого Завета самое четкое представление об авторитете и силе Слова Божьего имел псалмопевец Давид. В качестве вступления к нашей теме - победе над грехом и сатаной - мы снова обратимся к словам Давида в Псалме 118:11:

В сердце моем сокрыл я слово Твое, чтобы мне  
не грешить пред Тобою.

Древнееврейское слово, переведенное как «сокрыл» означает, более точно, «сохранил как сокровище». Давид не имел в виду, что он так спрятал Слово Божье, что его нельзя найти. Нет, он имел в виду, что он поместил Слово Божье в самое надежное место, предназначенное для самого сокровенного, чтобы его можно было сразу извлечь, когда нужно.

В псалме 16:4 Давид еще раз говорит о сохраняющей силе Слова Божьего;

В делах человеческих, по слову уст твоих, я  
охранял себя от путей притеснителя.

В этих словах содержится совет касательно нашего участия в «делах человеческих»; то есть, в человеческой деятельности и общении, Некоторые виды этой деятельности безопасны, здоровы, приемлемы для Бога; другие опасны для души и содержат скрытые ловушки притеснителя. («Притеснитель» - одно из многих имен сатаны в Библии.) Как нам различить? Только следованием за Словом Божиим.

Часто задают такие вопросы: может ли Христианин танцевать? Курить? Играть в азартные игры? И так далее. Ответы на все эти вопросы надо искать не в общественных нормах поведения, ни в церковной традиции, но в Слове Божьем.

Например, я помню, как однажды группа студенток из Африки задала мне вопрос как служителю, повредит ли им, если они будут посещать танцы в том колледже, где они обучались на учителей. В ответ, я не высказал им свое личное мнение, ни мнение руководства миссии. Вместо этого, я попросил их обратиться вместе со мной к двум отрывкам из Библии.

Первый был из 1-го Коринфянам 10:31:

Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете,  
все делайте во Славу Божью.

Второй отрывок был из Колоссянам 3:17:

И все, что вы делаете словом или делом,  
все делайте во имя Господа Иисуса Христа,  
благодаря чрез Него Бога и Отца.

Я указал, что в этих двух отрывках из Писания содержатся два великих общих принципа, которые должны определять и направлять нас во всем, что мы делаем, как Христиане. Во-первых, мы должны делать все для Славы Божьей. Во-вторых, мы должны все делать во имя Господа Иисуса, благодаря Бога чрез Него. Таким образом, все, что мы делаем для Славы Божьей и во имя Господа Иисуса, хорошо и приемлемо; все, что мы не можем делать для Славы Божьей и во имя Господа Иисуса, неправильно и вредно.

И я спросил этих студенток: «Если Вы можете посещать эти танцы для Славы Божьей и свободно благодарить Бога во имя Господа Иисуса во время этих танцев, тогда танцуйте. Но если Вы не можете так танцевать, то тогда Вам не следует посещать эти танцы».

На мне лежала ответственность дать этим девушкам основательные библейские принципы. После этого, им предстояло решить, будут ли они применять эти принципы в своей конкретной ситуации.

Последние достижения медицины очень ярко иллюстрируют, как многие современные Христиане, подобно Давиду, сохранили себя от путей притеснителя, следуя наставлениям Слова Божьего касательно заботы или небрежности о своем физическом теле.

Писание очень ясно учит, что тело Христианина, искупленное кровью Христа от власти



сатаны, притеснителя является храмом для обитания Духа Святого, и поэтому должно содержаться в чистоте и святости. Например, апостол Павел говорит в 1-ом Коринфянам 3:16-17:

Разве не знаете, что вы Храм Божий,

и Дух Божий живет в вас?

Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог,

ибо храм Божий свет; а этот храм - вы.

И в том же самом послании 6:19-20:

Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего

в вас Святого Духа, которого имеете вы от Бога,

и вы не свои?

Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте

Бога и в телах ваших и в душах ваших,

которые суть Божиим.

Подобным образом, Павел пишет в 1-ом Фессалоникийцам 4:3-4:

Ибо воля Божия есть освящение ваше...

Чтобы каждый умел соблюдать свой сосуд - то есть, земной сосуд физического тела - в святости и чести.

На основании этого и других подобных отрывков, многие преданные Христиане никогда не курили. До недавнего времени, неверующие обвиняли Христиан в том, что этот отказ от курения - просто глупая, старомодная причуда, близкая к фанатизму. Однако, современные медицинские исследования показали, что, вне всякого сомнения, курение - особенно сигарет - является непосредственной причиной рака легких.

По

данным Медицинской ассоциации Великобритании, только в Англии и Уэльсе, за один год умирает 35000 мужчин и женщин от рака легких. Практика и данные медицинских исследований показали, что смерть от рака легких - медленная и мучительная.

В свете таких фактов, отказ Христиан курить не назовешь глупостью или фанатизмом. Если сегодня кому-то и следует приписывать глупость, то, конечно, не Христианам, но тем, кто тратит большие деньги на удовлетворение такой похоти, которая увеличивает шансы на долгую и мучительную смерть от рака легких. И если жертв этой похоти можно назвать неразумными, то тех, кто в целях личной наживы пользуется всякой рекламой, чтобы вовлечь в эту разрушительную привычку своих человеческих собратьев, следует назвать не иначе, как злодеями.

И я хотел бы задать вопрос, были ли работорговцы прошлых столетий, торговавшие телами мужчин и женщин, виновны с моральной и общественной точки зрения больше, чем те, кто ради обогащения втягивает людей в курение.

Почти то же самое, что было сказано о курении, можно сказать и о чрезмерном употреблении алкоголя.

Опять-таки, хорошо известно, что большинство верующих Христиан воздерживались от алкоголя на основании Библейских предупреждений. Теперь хорошо известно, что алкоголизм является главной причиной многих умственных и физических расстройств, а также автомобильных аварий, с последующей смертью, увечьями и горем.

Здесь, как и в случае с курением его разрушительными последствиями, миллионы Христиан не понесли никакого ущерба по причине практического применения того, чему учит Библия. С глубокой благодарностью, мы можем повторить вслед за Давидом слова из Псалма 16:4:

В делах человеческих, по слову уст твоих,

Я охранял себя от путей притеснителя

Победа над сатаной

Применяемое таким образом, Слово Божье не только дает победу над грехом. Это также назначенное Богом орудие для победы над сатаной. К Ефессянам 6:17 апостол Павел повелевает:

...возьмите... меч духовный, который есть слово Божие...

Итак, Слово Божье является незаменимым оружием Христианской борьбы. Все остальные предметы Христианского вооружения, перечисленные здесь к Ефессянам, глава 6 - пояс,

броня, обувь, щит и шлем - все они без исключения предназначены для обороны. Единственным орудием атаки является меч духовный, Слово Божье.

Без основательного знания Слова Божьего и того, как его применять, у Христианина нет оружия для наступления, такого оружия, которым он фактически может атаковать сатану и силы тьмы и обращать их в бегство. В виду этого, неудивительно, что на протяжении всей истории Христианской церкви сатана всячески пытался обмануть Христиан и удержать их от знания истинной природы, авторитета и силы Слова Божьего.

Сам Господь Иисус Христос является нашим лучшим примером в использовании Слова Божьего как оружия обращения сатаны в бегство. От Луки 4:1-13, Лука повествует, как сатана подверг Иисуса трем великим искушениям, и как Иисус победил во всех трех при помощи одного и того же оружия - меча записанного Слова Божьего. Ибо ответ Иисуса на каждое искушение начинался со слова «написано», после чего следовала непосредственная цитата из Писания.

Для описания искушения Иисуса Лука использует две разные фразы. От Луки 4:1, он говорит:

Иисус исполненный Духа Святого, возвратился

от Иордана и поведен был Духом в пустыню...

А при описании окончания искушения, от Луки 4:14, мы читаем:

И возвратился Иисус в силе Духа в Галилею...

До столкновения с сатаной, Иисус уже был исполнен Духом Святым. Но только после столкновения с сатаной и нанесения ему поражения при помощи меча Слова Божьего, Иисус смог начать уготованное Ему Богом служение в силе духа (правильнее было бы Духа). Таким образом, есть разница между состоянием наполненности Духом Святым и состоянием способности нести служение в силе Духа. Сам Иисус вступил в эту вторую фазу служения в силе Духа только после того, как Он нанес поражение сатане, пытавшемся увести Его в сторону от этого служения.

Сегодняшним Христианам стоит усвоить этот урок. Многие Христиане, пережившие абсолютно Библейское исполнение Духом Святым, не переходят в фазу служения в силе Духа. Причина заключается в том, что они не последовали примеру Христа. Они так и не научились использовать меч Слова Божьего так, чтобы поражать сатану и отражать его попытки препятствовать нести то служение, для которого Бог и наполнил их Духом Святым.

Можно совершенно определенно сказать, что именно Христианину, только что исполнившемуся Духом Святым, и нужно изучать Слово Божье. Однако, с печалью приходится констатировать, что такие Христиане часто думают, что исполнение Духом является своего рода заменой прилежному изучению и применению Слова Божьего. В

действительности, все как раз наоборот.

Ничто не заменит воину его меча, и как бы ни был он защищен во всех других отношениях, без меча ему угрожает серьезная опасность. Точно также обстоит дело с Христианином. Никакой другой вид духовного вооружения или опыт не заменят глубокого знания слова Божьего; и как бы ни был Христианин оснащен во всех остальных отношениях, без меча слова Божьего он подвергает свою жизнь серьезной опасности.

Христиане первоапостольской церкви будучи часто простыми необразованными людьми, преданно следовали примеру Господа, изучая и применяя Слово Божье как оружие нападения в том напряженном духовном конфликте, который был вызван их исповеданием веры во Христа. Например апостол Иоанн, будучи в зрелых годах, так написал молодым Христианам, которые выросли под его опекой (1 Иоанна 2:14):

...Я написал вам, юноши, потому что вы сильны,

и слово Божие пребывает в вас, и вы победили

лукавого.

Апостол Иоанн приводит три факта об этих молодых людях. Во-первых, они сильны; во-вторых, слово Божье пребывает в них; в-третьих, они победили лукавого (т. е. сатану). Второе из этих утверждений связано с первым, а третье является результатом второго. То, что эти молодые Христиане были сильны и смогли победить лукавого, было вызвано пребыванием в них Слова Божьего. Именно Слово Божье внутри них давало им духовную силу.

Зададим себе вопрос. О скольких молодых Христианах в наших церквях мы можем сказать, что они сильны и победили лукавого? Если мы не видим сегодня много молодых Христиан, которые проявляли бы подобную духовную силу и победу, то объясняется это довольно просто. Отсутствует та причина, которая вызывает эти результаты.

Единственным источником такой крепости и победы является глубокое и постоянное знание Слова Божьего. Те молодые Христиане, которые не наставлены в Слове Божьем, никогда не смогут быть действительно сильными и побеждать в своей жизни.

Сегодня мы стоим перед лицом серьезной опасности недооценивания духовного потенциала молодых людей и обращения с ними как с младенцами. Принято даже внушать молодежи, что Бог создал для них особое Христианство, стандарты и требования которого ниже, чем для взрослых. По этому поводу, Соломон заметил в Екклесиасте 11:10:

...потому что детство и юность - суета.

Другими словами, детство и юность - это бысролетные, внешние переживания, которые

никак не меняют духовных требований, одинаково касающихся всех людей.

Дочь Уильяма Бута, Кэтрин Бут-Клибборн, высказалась подобным образом: «Душа не имеет пола». Глубокие духовные реалии, на которых основано Христианство, одинаковы для людей всех возрастов, как мужчин, так и женщин, юношей и девушек.

Считается, что, если послать молодого Христианина в Библейскую школу, то он сам сможет основательно изучить Писание. Однако, к этому средству можно прибегнуть только при двух условиях. Во-первых, отметим, что в настоящее время, даже в евангельских Библейских школах, все меньше внимания уделяется фактическому изучению Библии и все больше светским наукам.

К Колоссянам 2:8 апостол Павел пишет:

Смотрите, чтобы кто не увлек вас философиейю

и пустым обольщением, по преданию человеческому...

В 1-ом Тимофею 6:20-21 Павел пишет:

О Тимофей! Храни преданное тебе

(то есть истину слова Божия),

отвращаясь негодного пустословия

и прекословий лжеименного знания,

Которому предавшись, некоторые

уклонились от веры...

Это предупреждение надо повторять и сегодня. Во многих случаях, молодые люди заканчивают Библейские школы, а не знают ни того, чему учит Библия, ни то, как это применять в практической жизни.

Вторым фактором, который нужно учитывать, является то, что, никакая Библейская школа не заменит поместной церкви, где обязанностью пресвитера является регулярно и систематически обучать своих прихожан Слову Божьему.

Поместная церковь является центром всего Новозаветного плана для наставления в Писании, и никакое другое заведение не имеет права узурпировать эту функцию поместной церкви. У апостолов и Христиан Нового завета не было других заведений для преподавания Писания, кроме поместной церкви. Тем не менее, они достигли гораздо больших успехов, чем мы

сегодня.

Библейские школы могут дополнять, но ни в коем случае не заменять поместную церковь. Сегодня церковь нуждается не в лучшей организации, или улучшенных программах, или более насыщенной деятельности, а в тщательном практическом и регулярном наставлении в великих основных истинах Слова Божьего и том, как их применять во всех аспектах Христианской жизни.

Только благодаря этому церковь Христова, в целом, сможет воспрянуть в силе, применить во имя Христа победу на Голгофе и осуществить задание, данное церкви ее Господом и Хозяином.

Это как раз то, о чем говорится в Откровении 12:11, где описывается победоносная церковь:

Они (Христиане) победили его (сатану) кровию

Агнца и словом свидетельства своего...

Здесь описаны три элемента победы: кровь, слово, наше свидетельство. Кровь является знаком и печатью заверченного труда Христа на кресте и всего того, что это дает нам: благословение, силу и победу. Через слово, и только через слово, мы познаем и понимаем то, что дает нам кровь

Христа. И, наконец, свидетельствуя о том, что Слово Божье говорит о крови, мы делаем победу Христа над сатаной реальной и эффективной в нашем личном опыте.

По мере того, как мы изучаем эту Божественную программу победы над сатаной, мы еще раз убеждаемся, что главное место принадлежит Слову Божьему. Без должного знания Слова Божьего, мы не можем понять истинной силы крови Христа, им поэтому нашему свидетельству не будет хватать убедительности и авторитета. Весь Божий план для Его народа сконцентрирован вокруг знания Его Слова и способности применять его. Без этого знания, о сегодняшней церкви можно сказать то же самое, что и об Израиле во времена пророка Осии. Вот что Господь провозглашает в Осии 4:6:

Истреблен будет Мой народ за недостаток ведения:

так как ты отверг ведение, то и Я отвергну тебя...

Той церкви, которая отказывается от знания Слова Божьего, угрожает реальная опасность быть самой отвергнутой Богом и разрушенной великим противником, дьяволом.

## ОЧИЩАЮЩЕЕ ВОЗДЕЙСТВИЕ СЛОВА БОЖЬЕГО

### Очищение

Мы уже рассмотрели шесть важных результатов воздействия Слова Божьего. Седьмым можно назвать очищение и освящение. Ключевым текстом в этом смысле является к Ефесянам 5:25-27:

...Христос возлюбил церковь и предал Себя за нее,

Чтобы освятить ее, очистив банею водною,

посредством слова;

Чтобы представить ее Себе славною Церковью,

не имеющею пятна, или порока, или чего-либо

подобного, но дабы она была свята и непорочна.

В этом отрывке несколько моментов, заслуживающих особого внимания.

Во-первых, обратите внимание, что процессы освящения и очищения очень тесно связаны. С другой стороны, хотя они и связаны, но не являются идентичными.

Разницу между ними можно выразить следующим образом: то, что воистину освящено, должно быть совершенно чисто; но то, что чисто, необязательно освящено. Другими словами, возможно быть чистым, но не освященным, но нельзя быть освященным без чистоты.

Итак очищение является важной частью освящения, но не всем освящением. Чуть дальше мы более подробно рассмотрим значение слова «освящение».

Снова обращаясь к Ефесянам, главе 5, обратим внимание на главную цель, с которой Христос искупил Церковь: чтобы освятить ее, очистив...

Итак, цель искупительной смерти Христовой за Церковь в целом, и за каждого христианина в отдельности, не завершена, пока искупленные Его смертью не пройдут последующий процесс очищения и освящения. Павел совершенно ясно утверждает, что только те верующие, которые пройдут этот процесс, будут в состоянии предстать в конечном итоге перед Христом в качестве Его Невесты - славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, святой и непорочной.

В-третьих, обратим внимание на то, что Христос очищает и освящает церковь «банею

водною, посредством слова». Средством очищения и освящения является Слово Божье; и в этом смысле действие Слова Божьего сравнивается с омытием чистой водой.

Еще до того, как Христос фактически завершил Свой искупляющий труд на кресте, Он уже убедил учеников в очищающей силе Своего слова, которое Он им проповедал. Ибо от Иоанна 15:3 Он говорит:

Вы уже очищены чрез слово, которое Я  
проповедал Вам.

Таким образом мы видим, что Слово Божье является Божественным проводником духовного очищения, действие которого сравнивается с действием чистой воды.

Наряду со Словом, мы непременно должны указать еще одно великое средство духовного очищения, о котором говорит апостол в 1-ом Иоанна 1:7:

Если же ходим во свете, подобно как Он во свете,  
то имеем общение друг с другом, и кровь Иисуса  
Христа очищает нас от всякого греха.

Здесь Иоанн говорит об очищающей силе крови Христовой, пролитой на кресте, чтобы искупить нас от греха.

Для того, чтобы иметь полную картину о Божьих средствах духовного очищения, мы всегда должны учитывать оба этих великих средства - кровь Христа, пролитую на кресте, и омытие водой Его слова. Оба дополняют друг друга. Христос искупил нас Своей кровью, чтобы очистить и освятить нас Своим словом.

В 1-ом Иоанна 5:6, апостол Иоанн говорит о неразделимости этих двух великих средств Христовых:

Сей есть Иисус Христос, пришедший водою и  
кровию и (Духом), не водою только, но водою  
и кровию; и Дух свидетельствует о Нем, потому  
что Дух есть истина.



Иоанн заявляет, что Христос не только великий Наставник, пришедший изложить истину Божью людям, но что Он также великий Спаситель, пришедший, чтобы пролить Свою кровь для искупления человечества от греха. В обоих случаях Дух Святой свидетельствует о Христовом труде - об истине и авторитете Его слова и о достоинствах и силе Его крови.

Итак, Иоанн учит нас, что мы не должны разделять эти два великих аспекта Христового труда. Мы не должны отделять Наставника от Спасителя, или же Спасителя от Наставника.

Недостаточно принимать Христово учение через Его слово без принятия и переживания силы его крови для искупления и очищения от греха. С другой стороны, те, кто претендует на искупление кровью Христа, должны регулярно омыwać свое внутреннее естество словом Христовым.

О тесной связи очищения кровью Христа и Его словом свидетельствуют некоторые прообразы Ветхого Завета. Например, в заповедях о Скинии собрания, в Исходе 30:17-21, мы читаем, как Бог заповедал установить медный умывальник с чистой водой рядом с медным жертвенником:

И сказал Господь Моисею, говоря:

Сделай умывальник медный для омовения

и подножие его медное, и поставь его между

скинею собрания и между жертвенником,

и налей в него воды;

И пусть Аарон и сыны его омывають из него

руки свои и ноги свои.

Когда они должны входить в скинию собрания,

пусть они омываются водою, чтобы им не умереть;

или, когда должны приступать к жертвеннику

для служения, для жертвоприношения Господу,

Пусть они омывають руки свои и ноги свои водою,

чтобы им не умереть. И будет им это уставом

вечным, ему и потомкам его роды их.

Применяя этот образ к Новому Завету, мы видим, что жертва на медном жертвеннике

является прообразом крови Христовой, пролитой на кресте во искупление греха; а вода в умывальнике говорит о регулярном духовном омовении, которое достигается только через Слово Божье. Оба элемента одинаково важны для благополучия нашей души и вечности. Подобно Аарону и его сынам, мы должны постоянно быть причастниками этих обоих благословений, чтобы нам не умереть.

## Освящение

Рассмотрев, таким образом, процесс очищения через слово Божье, давайте теперь перейдем к процессу освящения.

Согласно словарю русского языка С. И. Ожегова, «освящать» означает «делать почитаемым, священным».

Обращаясь к учению Нового Завета об «освящении», мы должны отметить пять средств, упоминаемых в связи с ним. Это: во-первых, Дух Божий; во-вторых, Слово Божье; в-третьих, жертвенник; в-четвертых, кровь Христа; в-пятых, наша вера.

Об этих различных средствах освящения говорят следующие отрывки:

Об освящении Духом Святым мы читаем как у Павла, так и у Петра. Во 2-ом Фессалоникийцам 2:13, Павел обращается к Христианам:

...Бог от начала, чрез освящение Духа и веру

истине, избрал вас ко спасению.

В 1-ом Петра 1:2, Петр говорит Христианам, что они являются избранниками Божьими:

...по предведению Бога Отца, при освящении

от Духа, к послушанию и окроплению Кровию

Иисуса Христа...

Итак, как Павел, так и Петр, упоминают освящение Духом Святым как элемент Христианского опыта.

Об освящении Словом Божьим говорит Сам Христос. От Иоанна 17:17 Он так молится Отцу:

Освятите их истиною Твоею: слово Твое есть истина.

Мы видим, что освящение наступает благодаря истине Слова Божьего.

Христос также говорит об освященности от алтаря. От Матфея 23:19 Он так обращается к Фарисеям:

Безумные и слепые! что больше: дар,  
или жертвенник, освящающий золото?

Здесь Христос подтверждает одно из положений Ветхого Завета - что дар, приносившийся в жертву Богу, освящался от жертвенника Божьего. В Новом Завете, как мы замечаем, у дара и у жертвенника иная природа, но принцип остается тем же самым - «жертвенник освящает дар».

Об освящении через кровь Христа говорится к Евреям 10:29. Здесь автор рассматривает случай с отступником - таким человеком, который, познав все благословения спасения, потом сознательно и открыто отверг Спасителя. Вот такой вопрос задается по поводу такой личности:

То сколь тягчайшему, думаете, наказанию  
повинен будет тот, кто попирает Сына Божия  
и не почитает за святыню Кровь завета, которою  
освящен, и Духа благодати оскорбляет?

Этот текст свидетельствует о том, что истинный верующий, который живет верой, освящается кровью Нового Завета, в которой он вступил - то есть, кровью Самого Христа.

Об освященности чрез веру свидетельствует слова Самого Христа (Деяния 26:18), где апостол Павел говорит о посланничестве, полученном им от Христа - проповедовать Евангелие язычникам:

...Открыть глаза им, чтобы они обратились  
от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу,

и верую в Меня получили прощение грехов

и жребии с освященными.

Итак, освящение от веры во Христа.

Подведя итоги, сказанному в этих отрывках, мы приходим к выводу: освящение, согласно Нового Завета, достигается пятью средствами: Святым Духом, истиной Слова Божьего, жертвенником, кровью Христа и верую во Христа.

Кратко процесс освящения можно изложить таким образом:

Сам Дух Святой назначает этот процесс в сердце и уме каждого, кто избран Богом для Его вечных целей. Благодаря истине Слова Божьего, которое верующий принимает через сердце и разум, Дух Святой дает откровение о жертвеннике, отделяет верующего от всего, что разделяет его с Богом, и приводит его к Жертвеннику. Здесь, верующий освящается и отделяется Богом как от соприкосновения с жертвенником, так и благодаря очищающей силе крови, пролитой на этом жертвеннике.

Однако, тот результат, которого достигают эти четыре великих освящающих средства - Дух, Слово, жертвенник и кровь -

в деле освящения каждого отдельного верующего зависят от пятого фактора этого процесса - то есть, индивидуальной веры каждого верующего. В деле освящения, Бог не попирает тот единственный великий закон, который управляет всем действием Его благодати в каждом верующем - закон веры - закон, о котором говорится от Матфея 8:13:

...как ты веровал, да будет тебе.

Давайте теперь более подробно рассмотрим ту роль, которую играет в процессе освящения Слово Божье.

Во-первых, заметим, что в освящении есть два аспекта - один негативный, другой позитивный. Негативный состоит в отделении от греха и мира, от всего нечистого. Позитивный состоит в сопричастности святости природы Самого Бога.

Гораздо больше проповедуется о негативном аспекте, в ущерб позитивному. Мы, как Христиане, имеем склонность больше говорить о том, что нельзя делать по Слову Божьему, чем о том, что можно. Например, читая к Ефесянам 5:18, мы больше подчеркиваем негативное «не упивайтесь вином», чем позитивное «исполняйтесь Духом». Однако, это не точное и неудовлетворительное истолкование Слова Божьего.

Писание ясно говорит, что святость - это нечто большее, чем просто негативная позиция воздержания от греха и нечистоты. Например, к Евреям 12,10, говорится, что Бог, как наш небесный Отец говорится, наказывает нас, Своих детей, для пользы, чтобы нам иметь участие в Его святости. И снова в 1-ом Петра 1:15-16:

Но, по примеру призвавшего вас Святого,

и сами будьте святы во всех поступках;

Ибо написано: «будьте святы, потому что Я свят».

Мы видим, что святость является частью вечной и неизменной природы Бога. Бог был свят

до того, как грех вообще вошел во вселенную, и Он останется святым и после того, как со грехом будет навсегда покончено. Мы, как народ Божий, должны быть причастниками этой черты Его вечной природы. Отделение от греха, подобно очищению от греха, является одной из стадий этого процесса, но далеко не всем процессам. Окончательный, позитивный результат, который Бог желает видеть в нас, далеко превосходит как очищение, так и отделение.

Слово Божье участвует как в негативном, так и в позитивном аспектах освящения. О негативном аспекте идет речь в послании к Римлянам 12:1-2:

Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим,

представьте тела ваши в жертву живую, святую,

благоугодную Богу, для разумного служения вашего;

И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь

обновлением ума вашего, чтобы вам познавать,

что (есть) воля Божия, благая, угодная и совершенная.

Процесс, описанный Павлом, состоит из четырех стадий.

На первой стадии мы предоставляем наши тела в качестве живых жертв для Божьего жертвенника. Как мы уже убедились, жертвенник освящает то, что приносится на нем в жертву.

На второй стадии мы не сообразуемся с миром; то есть, удаляемся от его суеты и греха.

На третьей стадии, мы преобразуемся через обновление нашего ума; то есть, учимся думать совершенно по новому, новыми категориями и понятиями.

Четвертая стадия - это познание конкретной Божьей воли для нашей жизни. Это откровение воли Божьей дается только обновленному уму. Ветхий, плотской, необновленный ум

никогда не познает и не поймет совершенной воли Божьей.

Именно здесь, при обновлении ума, чувствуется воздействие Слова Божьего. По мере того, как мы читаем, изучаем и размышляем над Словом Божьим, оно меняет весь наш образ мышления. Оно и очищает нас изнутри, и отделяет нас от всего нечистого и нечестивого. Мы учимся думать обо всем, оценивать все с Божьей точки зрения.

Учась думать по иному, мы и поступаем иначе. Наша внешняя жизнь меняется соответственно нашим внутренним мыслительным процессам. Мы уже не сообразуемся вместе с миром, потому что думаем иначе, чем в миру. Мы преобразуемся обновлением нашего ума.

Однако, не сообразовываться с миром - это негативный аспект. Если мы не должны сообразовываться с миром, то с чем мы должны сообразовываться? Об этом ясно говорит Павел к Римлянам 8:29:

Ибо, кого Он предузнал, тем и предопределил (быть)

подобными образу Сына Своего, дабы Он был

первородным между многими братьями...

Вот где истинная, позитивная цель освящения: Быть подобными образу Христа. Недостаточно только отказаться быть похожими на мир - не думать, не говорить и не поступать по-мирски. Это само по себе негативно. Вместо всего этого, нам нужно сообразовываться со Христом - мы должны думать, говорить и поступать, как это делал бы Христос.

К Колоссянам 2:20-22, Павел описывает откровенно негативный тип святости и отвергает его как неподходящий.

Итак, если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений:

«Не прикасайся», «не вкушай», не дотрагивайся» -

Что все истлевет от употребления, - по заповедям

и учению человеческому?

Истинное освящение далеко превосходит это бесплодное, законническое, негативное отношение. Оно состоит в позитивном уподоблении образу Самого Христа; это позитивное причащение святости Самого Бога.

Об этом позитивном аспекте освященности и той роли, которую играет в нем слово Божье, прекрасно сказано во 2-ом Петра 1:3-4:

Как от Божественной силы Его даровано нам  
все потребное для жизни и благочестия, чрез  
познание Призвавшего нас славою и благочестиею,  
Которыми дарованы нам великие и драгоценные  
обетования, дабы вы через них соделались  
причастниками Божеского естества, удалившись  
от господствующего в мире растления похотью...

Отметим здесь три момента.

Во-первых, Божественная сила уже обеспечила нас всем, чем мы нуждаемся для жизни и благочестия. Нам не нужно просить Бога дать нам больше того, что Он нам уже дал. Нам нужно просто полностью овладеть той полнотой, которую Он предоставил.

Во-вторых Бог полностью обеспечил нас всем этим через великие и драгоценные обетования Своего собственного Слова. В обетованиях Божьих уже содержится все, что нам может понадобиться для жизни и благочестия. Нам остается только овладеть и применить эти обетования активной личной верой.

В-третьих, результат овладения и применения Божьих обетований двойственен: он и негативен и позитивен. В негативном смысле, мы удаляемся от господствующего в мире растления похотью; в позитивном смысле, мы становимся причастниками Божеского естества. Это полный процесс освящения, как мы уже его описали: как негативное удаление от мирского растления, так и позитивное причащение Божеского естества, Его святости.

Во всем этом важно то, что как негативное, так и позитивное становится доступным нам через обетования Слова Божьего. В той степени, в которой мы овладеваем и применяем обетование Слова Божьего, мы и переживаем истинное Библейское освящение.

В Ветхом Завете мы читаем, как Иаков однажды увидел во сне лестницу, идущую от земли к небу. Для христианина такой лестницей можно назвать Слово Божье. Его нижняя часть находится на земле, но верхняя достигает уровня Самого Бога. Каждая ступенька такой лестницы является обетованием. Когда мы ухватываемся руками и ногами веры за обетования Слова Божьего, мы поднимаемся из сферы земного и приближаемся к небесному. Каждое обетование Слова Божьего, по мере того, как мы овладеваем им, поднимает нас все выше над земным растлением и наделяет нас все большей мерой природы Самого Бога.

Освящение - по вере. Но такая вера не просто негативна или пассивна. Истинно освящающая вера состоит в постоянном, активном овладении и применении обетований Слова Божьего. Этим объясняется Иисусова молитва Отцу:

Освяти их истиною Твоею: слова Твое есть истина.

## Глава 8

### ОТКРОВЕНИЕ СЛОВА БОЖЬЕГО

В последних четырех главах мы рассмотрели семь определенных практических последствий действия Слова Божьего в нас, по мере того, как с верой и в послушании мы принимаем и применяем то, чему оно учит нас. Вот эти семь результатов:

1. вера; 2. возрождение; 3. полноценное духовное питание; 4. исцеление и здоровье для нашего физического тела; 5. умственное просвещение и понимание; 6. победа над грехом и сатаной; 7. очищение и освящение.

Мы рассмотрим еще два воздействия Слова Божьего на верующего.

#### Наше зеркало

Библия является нашим зеркалом духовного откровения. Это действие Слова Божьего описано в Иакова 1:23-25. В предшествующих двух стихах Иаков предупредил нас, что для того, чтобы Слово Божье произвело должный результат, нужно выполнить два основных условия: во-первых, мы должны принять его с кротостью - то есть, с должным расположением ума и сердца; во-вторых, мы должны быть исполнителями слова, а не слушателями только, то есть, мы должны немедленно практически применять его в своей повседневной жизни.

Если мы не поступаем так, то, предупреждает нас Иаков, мы обманываем самих себя - то есть, мы можем называть себя такими именами, как Христианин, или ученик, или студент Библейской школы, но на самом деле не переживать тех практических благословений и преимуществ, о которых говорит Библия. Мы можем кратко подвести итог следующим образом: Библия срабатывает практически в жизни тех, кто практически применяет ее.

После этого предупреждения Иаков говорит:

Ибо, кто слушает слово и не исполняет его,

тот подобен человеку, рассматривающему

природные черты лица своего в зеркале:



Он посмотрел на себя, отошел - и тотчас

забыл, каков он.

Но кто вникнет в закон совершенный, закон

свободы, и пребудет в нем, тот, будучи не

слушателем забывчивым, но исполнителем

дела, блажен будет в своем действовании.

Иаков сравнивает действие Слова Божьего с зеркалом. Единственная разница состоит в том, что обычное, материальное зеркало показывает нам то, что Иаков называет «природными чертами» - то есть, наши внешние, физические черты. С другой стороны, зеркало Слова Божьего, по мере того, как мы смотрим в него, показывает нам не внешние, физические черты, но нашу внутреннюю духовную природу и состояние. Оно показывает то, что никакое материальное зеркало и никакая человеческая мудрость не в состоянии показать - то, что мы не можем узнать никаким иным путем.

Некто выразился так: «Помни, что, когда ты читаешь Библию, она читает тебя».

Я все еще помню, по истечении многих лет, как определенно и ярко это подтвердилось в моем собственном опыте. Я начал читать Библию как скептик и не верующий - с предшествующим опытом студента и преподавателя философии. Я смотрел на нее как одну из многих философских систем в мире. Тем не менее, продолжая изучать ее, я осознал даже вопреки самому себе, что во мне начали происходить некие странные и глубокие изменения. Мое отношение интеллектуального превосходства, моя самоуверенность и самонадеянность начали крушиться.

До того я занимал позицию древнегреческого философа, который сказал: «Человек - мерило всего». Я полагал, что в состоянии, при помощи своих интеллектуальных и критических способностей, оценить любую книгу или систему мудрости, которые я бы захотел изучить. Но вот, к моему собственному удивлению, по мере того, как я изучал Библию, хотя и не мог понять ее полностью, я осознал, меня измерял некий стандарт, который не был ни моим, ни чьим-то иным, говоря о людях. Подобно Валтасару на пиру, я, против своего желания, как бы читал: «Ты взвешен на весах, и найден очень легким».

Без особых изменений внешних обстоятельств, внутри меня начало расти беспокойство и недовольство. Те различные удовольствия и занятия, которые раньше увлекали и занимали меня, утратили свою прелесть, я все больше начал осознавать некую глубокую внутреннюю нужду, которую я не мог ни определить, ни удовлетворить. У меня не было ясного понимания, но через зеркало Своего Слова, Бог показывал мне истину о моей внутренней нужде и о моей пустоте.

Несколько месяцев спустя, это откровение о моей нужде заставило меня, даже при моем духовном невежестве и слепоте, смиренно и искренно взыскать Бога. Найдя Его таким образом, я обнаружил, что Тот, кто раскрыл мне мою нужду через Свое записанное слово, может так же полностью удовлетворить ее через Личность Своего Живого Слова, через Господа Иисуса Христа.

Да, Библия является зеркалом души. Но и в этом проявлении, как в других, производимый в нас результат, в основном, зависит от нашей реакции.

В жизни, когда мы смотрим в зеркало, мы обычно делаем это с намерением поступить своеобразно тому, что мы увидим. Если мы видим, что наши волосы растрепаны, мы причесываемся; если мы видим, что у нас грязное лицо, мы умываемся; если мы видим следы какой-то инфекции, мы обращаемся к врачу, за соответствующим лечением.

Для того, чтобы принять преимущества зеркала Слова Божьего, мы должны поступить точно так же. Если зеркало показывает нам духовную нечистоту, мы должны безотлагательно искать очищения через кровь Христа. Если зеркало показывает какую-то духовную инфекцию, мы должны обратиться к Великому Врачевателю душ наших, Тому, Кто прощает все беззакония твои, исцеляет все недуги твои.

Только действуя практически и безотлагательно согласно тому, что зеркало Слова Божьего показывает нам, мы можем получить прощение, исцеление и все другие благословения, приготовленные Богом для нас.

Именно на этом этапе многие люди неправильно пользуются Божьим зеркалом, к своему великому духовному и вечному ущербу. Через слышание или чтение Слова Божьего и действия Духа Святого, они обретают понимание о том в своей жизни и сердце, что нечисто, вредно и неуютно Богу. Глядя таким образом, в зеркало Слова Божьего, они видят свое собственное духовное состояние так, как его видит Бог.

Их моментальной реакцией является печаль и сожаление. Они осознают свою нужду и опасность. Возможно, что они даже покаются в церкви, помолятся, поплачут. На следующий день острота переживаний начинает угасать, и они возвращаются к прежнему образу жизни.

Очень скоро, такой человек забывает, каков он. Он больше не вспоминает те неприятные истины, которые так ясно и преданно показало ему Божье зеркало. Непокоримы и беспечно, он продолжает следовать тому курсу, который уведет его все дальше и дальше от Бога.

Однако, зеркало Слова Божьего показывает не только неприятное, но и приятное. Оно не только показывает наше падшее состояние без Христа, но и так же то, чем мы становимся через веру во Христа. Он показывает не только запачканную одежду нашей праведности, но и безупречные одеяния спасения и сияющий виссон праведности, которую мы получаем через веру во Христа. Он не только показывает растление и несовершенство «ветхого человека» без Христа, но так же святость и совершенство «нового человека» во Христе.

Если, по откровению зеркала Божьего о нашем грехе и нечистоте мы немедленно реагируем - если мы каемся, если мы веруем и подчиняемся Евангелию - то, когда в следующий раз смотрим в зеркало, мы видим не свою греховную природу, но вместо этого видим самих себя, так, как Бог видит нас во Христе: прощенными, очищенными, оправданными, новыми существами. Нам дается понять, что произошло чудо.

Преданное зеркало уже не показывает наши грехи или неудачи. Скорее, оно раскрывает истину, о которой говорится во 2-ом Коринфянам 5:17-18:

Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее

прошлое, теперь все новое.

Все же от Бога, Иисусом Христом примирившего

нас с Собою и давшего нам служение примирения.

Не только все старое прошло, все стало новым; но все от Бога. Другими словами, Бог Сам берет на Себя ответственность за все черты и особенности новой твари во Христе, которая видна в Его собственном зеркале. В этом новом существе нет ничего от путей или поступков человека. Все - от Бога.

Немного дальше, в 21-ом стихе той же главы, Павел снова говорит:

Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою

за грех, чтобы в Нем сделались праведными перед Богом.

Обратите внимание на полноту замены: Христос стал жертвою за наш грех (то есть, отождествил Себя с нашей греховностью), чтобы мы стали праведными Божьей праведностью. Какова Божья праведность? Это праведность без пятна и порока; праведность, которая никогда не знала греха. Это праведность, которая вменяется нам во Христе. Нам нужно долго и пристально смотреть на нее в Божьем зеркале, до тех пор, пока мы не увидим себя в нем таковым, как нас видит Бог.

Подобное откровение мы находим в Ветхом Завете, в Песне Песней Соломона 4:7, где Христос, Жених, обращается к Церкви, Своей Невесте:

Вся ты прекрасна, моя возлюбленная,

И пятна нет на тебе.

Здесь безупречное зеркало показывает безупречную праведность, которая является нашей во Христе.

Во 2-ом Коринфянам 3:18 Павел подчеркивает нужду каждого христианина постоянно смотреть в зеркало Слова Божьего:

Мы же все, открытым лицом, как в зеркале,

взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа.

Павел, подобный Иакову, говорит о зеркале Слова Божьего. Он говорит, что это зеркало отражает для нас, тех, кто верует, не наши грехи, с которыми покончено во Христе, чтобы и не вспоминать о них больше; но вместо этого, оно показывает славу Господню, которую Он хочет дать нам по Вере. Павел подчеркивает, что именно когда мы смотрим в зеркало и видим славу Господню, то Дух Божий способен действовать в нас и преобразовывать в тот же образ славы, который мы видим.

В этом тексте, как и во многих других отрывках из Писания, мы видим, что Бог предусмотрел совместное и гармоничное действие Духа и Слова Божьего. Если мы перестаем смотреть в зеркало Слова Божьего, то Дух не может действовать таким образом.

Павел возвращается к той же теме во 2-ом Коринфянам 4:17-18:

Ибо кратковременное легкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу,  
Когда мы смотрим не на видимое, но на невидимое:  
ибо видимое временно, а невидимое вечно.

Здесь Павел учит, что преданное, победоносное перенесение временных страданий производит в нас, как верующих, результаты, ведущие к великой и вечной славе. Это достигается только

...когда мы смотрим не на видимое, но на невидимое

- то есть, не на временное, а на вечное.

Если мы перестаем смотреть на вечное, то наши страдания не приносят этих благословений. Именно в зеркале Слова Божьего мы видим эти элементы вечности. Поэтому, именно в это зеркало мы и должны пристально всматриваться.

К Евреям 11:27, мы читаем, как Моисей бежал из Египта и сорок лет скитался по пустыне:

Верою оставил он Египет, не убоявшись гнева

царского; ибо он, как бы видя невидимого, был тверд.

Обратите внимание на источник силы Моисеевой переносить страдания: он, как бы видя невидимого, был тверд. Именно взирая на вечного, невидимого Бога и Спасителя народа, Моисей мог видеть и твердо переносить и торжествовать во всех своих страданиях. Если мы будем взирать точно так же, то и сегодня мы можем иметь такую же веру и твердость. Где мы можем найти эту точку зрения Божью для всех своих повседневных нужд и испытаний? В том чудесном духовном зеркале, которое Он дал нам для той цели - то есть, зеркале Слова Божьего. Секрет как преобразующей благодати, так и победоносной жизни лежит именно здесь - в том, как мы пользуемся зеркалом Его слова. Если мы пользуемся этим зеркалом правильно, то Дух Божий добивается этого результата в нашей жизни.

Наш судья

Наконец, Слово Божье является нашим судьей. На протяжении всей Библии подчеркивается, что вечное суверенное право и звание Судьи принадлежит Самому Богу. Эта тема пронизывает весь Ветхий Завет. Например, в Бытии 18:25, Авраам говорит Господу: «Судия всей земли поступил ли неправосудно?» И в книге Судей 11:27 Иеффай сказал: «Господь Судия да будет ныне судьей...» В псалме 57:12 мы читаем: «Итак, есть Бог, судящий нас на земле». А у Исаии 33:22: «Ибо Господь - судия наш».

Обращаясь к Новому Завету, мы получаем более полное откровение мотивов и методов Божьего суда. От Иоанна 3:17, Христос говорит:

Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был через Него.

Во 2-ом Петра 3:9 мы читаем:

Не помедлит Господь исполнением обетования,

как некоторые почитают то медлением;

но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб,

но чтобы все пришли к покаянию.

Эти отрывки, как и многие другие, говорят о радостной готовности Бога являть милосердие и спасение и нежелание проявлять гнев и суд.

Откровение Нового Завета дает представление о том, как Бог будет окончательно судить мир, и как в этом проявиться его нежелание выносить осуждение. Во-первых, по вечному суверенному праву, суд принадлежит Богу Отцу. Во 1-ом Петра 1:17 апостол говорит об Отце, Который нелицеприятно судит каждого по делам...

Здесь говорится о том, что суд всего человечества входит в полномочия Бога Отца. Однако, от Иоанна главе 5-ой, говорится, что Бог, в Своей суверенной премудрости, восхотел передать весь суд Сыну. От Иоанна 5:22-23, Христос говорит:

Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну.

Дабы все чтили Сына, как чтут Отца...

И снова, в стихах 26 и 27 той же главы, Христос говорит:

Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так

и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе;

И дал Ему власть производить и суд, потому

что Он есть Сын Человеческий.

Мы видим, что Отец передал судейство Сыну. Для этого выдвигаются две причины. Во-первых, потому что обязанности судьи сопровождаются судейским почетом; и таким образом, все люди должны будут почтить Бога Сына точно так же, как они почтили бы Бога Отца. Во-вторых, потому что Христос так же и Сын Человеческий; то есть, Он и человек, и Бог, и в Своем суде Он может делать скидку, основываясь на Своем личном опыте, всем немощам и искушениям человеческой плоти.

Однако, благодать и милосердие Божественной природы Сына, равно как и Отца, таковы, что Христос так же не желает производить суд. По этой причине, Он, в Свою очередь, передал окончательный суд Слову Божьему.

Об этом Он говорит от Иоанна 12:47-48:

И если кто услышит Мои слова и не поверит,

Я не сужу его: ибо Я пришел не судить мир,

но спасти мир.

Отвергающий Меня и не принимающий слов

Моих имеет судьбу себе: слово, которое Я говорю,

оно будет судить его в последний день.

Из этого видно, что окончательный авторитет всего суда возложен на Слово Божье. Оно являет собой тот нелицеприятный, неизменный стандарт суда, по которому будут судиться все люди в день оный.

В Исаии 66:2, Господь говорит:

А вот, на кого Я призрю: На смиренного и

сокрушенного духом и на трепещущего перед

Словом Моим.

В свете откровения Нового Завета, мы очень хорошо понимаем, почему человеку стоит трепетать перед Словом Божьим. Ибо, по мере того, как мы читаем страницы Слова Божьего и слышим, чему оно учит, мы оказываемся перед судьейским креслом Всемогущего Бога. Здесь, уже сейчас, для тех, кто согласится принять, раскрываются принципы и стандарты Божественного Суда над всем человечеством.

Об этом мы читаем от Матфея 5:18:

...доколе не пройдет небо и земля, ни одна иота

или ни одна черта не пройдет из закона, пока

не исполнится все.

И снова Христос говорит, от Матфея 24:35:

Небо и земля пройдут, ни слова Мои не пройдут.

В завершающих главах Библии приподнимается завеса будущего и показывается, что произойдет, когда, во исполнение слов Христовых, небо и земля прейдут, и настанет время последнего. Великого Суда. В Откровении 20:11-13, апостол Иоанн так описывает это событие:

И увидел я великий белый престол и Сидящего  
на нем, от лица которого бежало небо и земля,  
и не нашлось им места. И увидел я мертвых,  
малых и великих, стоящих пред Богом...  
и судимы были мертвые...  
сообразно с делами своими...

Касательно этого последнего великого события Христос убеждает нас, что единственным стандартом суда будет вечное и неизменное Слово Божье. Исполнятся слова псалма 118:160:

Основание слова Твоего истинно,  
и вечен всякий суд правды Твоей.

Тогда, во всей их абсолютной полноте, откроются все праведные суды неизменного Слова Божьего.

Если бы мы только поняли это откровение, что весь этот суд на основании Слова Божьего является проявлением Божьей благодати и милосердия, так как это дает нам возможность здесь, в настоящий момент, предвидеть Божий суд над нами самими, и таким образом, принимать меры, чтобы избежать его. Поэтому Павел говорит в 1-ом Коринфянам 11:31:

Ибо, если бы мы судили сами себя,  
то не были бы судимы.

Как мы можем судить себя? Применяя ко всем аспектам и деталям своей жизни суды Слова Божьего. Поступая так им через покаяние им веру, принимая Божье прощение и милосердие, мы отводим от себя суд Божий. Об этом нас убеждает Христос от Иоанна 5:24:



Истинно, истинно говорю вам, слушающий Слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь.

Об этом же говорится к Римлянам 8:1:

Итак нет ныне никакого осуждения тем, которые  
во Христе Иисусе живут не плоти, но по духу.

Что нам делать, чтобы избежать Божьего осуждения? Мы должны слышать Его слово. В смирении и покаянии мы должны принимать все Его праведные суды по отношению к своей жизни. Верую, мы должны принять Его свидетельство, что Христос взял на Себя наше осуждение и понес за нас наказание. Когда мы принимаем эти истины Слова Божьего, то с нас снимается вина, мы оправданы, мы переходим от осуждения и смерти к оправданию и вечной жизни.

Все это через Слово Божье. Если мы его отвергаем, оно станет нашим судьей в последний день. Если мы принимаем его и подчиняемся ему, то оно убеждает нас уже сейчас в совершенном прощении и полноте спасения через праведность, которая не наша, но Самого Бога.

Книга 2

ПОКАЙСЯ И ВЕРУЙ

«Покайтесь и веруйте в Евангелие»

Марка 1:15

## ВСТУПЛЕНИЕ К КНИГЕ 2:

### АЗЫ ХРИСТИАНСКОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

Поставив перед собой цель подробно изучить Библию, мы вольно или невольно зададим себе вопрос: какие основные и наиболее важные вопросы следует изучить в первую очередь?

Это вполне целесообразный вопрос, и подобно многим другим вопросам, ответ на него можно найти на страницах самой Библии. В Библии ясно говорится, что определенные моменты вероучения являются основополагающими и важными, и что их надо изучать в первую очередь. Библия называет шесть таких основополагающих тем, которые перечисляются к Евреям 6:1-2:

Посему, оставивши начатки учения Христова,  
поспешим к совершенству; и не станем снова  
полагать основание обращению от мертвых дел  
и вере Бога, учению о крещениях, о возложении  
рук, о воскресении мертвых и о суде вечном.

Итак, наше знакомство со Христом и Его учением в целом должно начаться с рассмотрения этих вопросов.

Это еще больше подчеркивается употреблением слова «основание». Автор послания к Евреям объединяет две мысли: во-первых, возведение правильного догматического фундамента; во-вторых, совершенствование - то есть, стремление достичь полноты Христианского учения и поведения. Автор побуждает нас стремиться к совершенству; то есть, к возведению всего здания. Но он достаточно ясно утверждает, что нам нечего надеяться достичь этого до тех пор, пока мы не заложили полный и надежный фундамент основополагающих вопросов.

Говоря о фундаменте, автор перечисляет по порядку шесть последовательных разделов: во-первых, обращение от мертвых дел, во-вторых, вера в Бога; в-третьих, учение о крещениях; в-четвертых, возложение рук; в-пятых, воскресение мертвых; в-шестых, вечный суд.

Эта книга посвящена первым из этих двух тем: покаянию и вере.

## Глава 1

### ПОКАЯНИЕ

## Лингвистическая ретроспектива

Прежде всего, важно понять, что на самом деле понимается в Писании под словом «покаяние».

В греческом оригинале Нового Завета мы встречаем глагол «метанойен», который и переводится на русский язык как «покаяться». Этот глагол «метанойен» на протяжении истории греческого языка, начиная от классического древнегреческого до новозаветного, имеет один явный и определенный смысл. Он всегда означал: «передумать». Итак, сутью «покаяния» в Новом Завете является не эмоция, а решение.

Очень важно навести ясность в этом вопросе, потому что это поможет рассеять многие недоразумения, связанные со словом «покаяние». У многих людей «покаяние» ассоциируется с эмоциями - проливанием слез и т. д. Однако, человек может переживать очень эмоционально и проливать много слез, и тем не менее, никогда не покаяться. У многих людей покаяние опять таки ассоциируется с исполнением неких особых религиозных ритуалов и установлений. Но снова: возможно пройти через много ритуалов, и тем не менее, не покаяться в истинном Библейском смысле.

Истинное покаяние состоит именно в этом твердом внутреннем решении.

Если мы обратимся к Ветхому Завету, то обнаружим, что то слово, которое наиболее часто переводится как «покаяться» означает «повернуться», «вернуться», «возвратиться». Это прекрасно согласовывается со смыслом покаяния, раскрываемым в Новом Завете. Новозаветное слово означает внутреннее решение, внутреннюю перемену ума; ветхозаветное слово говорит о внешнем факте возвращения, поворота, который является выражением внутренней перемены ума.

Итак, Новый Завет подчеркивает внутреннюю природу истинного покаяния; Ветхий же Завет подчеркивает внешне активное проявление внутренней перемены. Вместе эти два понятия дают полную картину покаяния, которое можно определить следующим образом - это внутреннее изменение ума, проявляющееся во внешнем повороте, или возвращении, чтобы идти в совершенно новом направлении.

## Начало взаимоотношений грешника с Богом

Прекрасным примером истинного покаяния, является притча о блудном сыне, которую мы находим от Луки 15:11-32. Мы читаем, как блудный сын повернулся спиной к отцу и своему дому и пошел в дальнюю страну, где он растратил все свое имущество, живя распутно. Наконец, он пришел в себя, в состоянии голода, одиночества, оборванный, среди свиней, желая хоть чем-нибудь наполнить свой желудок. В этот момент, как мы читаем в стихе 18, он принимает решение. Он говорит: «Встану, пойду к отцу моему».

Далее,

в стихе 20, мы читаем, что он немедленно приводит свое решение в действие. Встал и пошел к отцу своему. Это истинное покаяние: во-первых, внутреннее решение; во-вторых, внешний акт исполнения этого решения - возвращение к отцу и домой.

В своем естественном, невозрожденном, грешном состоянии, каждый из рожденных на земле людей стоит спиной к Богу, своему Отцу, и небу, своему дому. В этом состоянии, всякий предпринимаемый им шаг, это шаг в направлении, противоположном Богу и небу. По мере того, как он идет по этому пути, свет позади, а впереди - тени. С каждым шагом - ближе к концу, ближе к могиле, ближе к аду, ближе к нескончаемой тьме утраченной вечности.

Всякому, идущему этим путем, в первую очередь нужно остановиться, переменить свои мысли, повернуться назад, найти противоположный путь и идти по этому пути, спиной ко тьме и лицом к свету.

Этот первостепенный поступок называется в Писании «покаянием». Всякий грешник, который желает примириться с Богом, должен предпринять этот шаг.

### Покаяние и сожаление

Заметим, что в некоторых отрывках русского перевода, глагол «покаяться» имеет несколько иной смысл. Например, от Матфея 27:3-4, мы читаем, что Иуда Искариот, увидев, что Иисус осужден на смерть, «раскаялся» в своем предательстве Христа за деньги.

Тогда Иуда, предавший Его, увидев, что Он

осужден, и раскаявшись, возвратил тридцать

серебренников первосвященникам и старейшинам,

говоря: согрешил я предав Кровь невинную.

Они же сказали ему: что нам до того? Смотри сам.

В греческом оригинале, там где в русском переводе мы читаем «раскаялся», употреблен глагол «метамелейн», а не «метанойен». Это слово означает эмоцию, сожаление, горечь, то есть то, что люди часто ошибочно принимают за покаяние. Несомненно, что в тот момент Иуда переживал сильную горечь и сожаление, Тем не менее, он не пережил истинного, Библейского покаяния; он не передумал, не изменил свой курс, свое направление.

Напротив, как мы читаем в следующем стихе, он пошел и удавился, о чем так говорится в Деяниях 1:25:

...отпал Иуда, чтобы идти в свое место.

Конечно, Иуда пережил сильное эмоциональное состояние, горечь и сожаление, Это не было истинным покаянием; он не изменил своих мыслей, свое направление. Да он и не мог изменить свое направление; он зашел слишком далеко. Невзирая на предупреждение Спасителя, он сознательно выбрал тот путь, с которого не было возврата. Он пропустил момент покаяния.

Какой ужасный и отрезвляющий пример! Из-за своего упрямства и своеволия человек может зайти так далеко, что отрежет все пути возврата к тому месту, где он добровольно захлопнул за собой дверь покаяния.

К Евреям 12:16-17 мы читаем о еще одном человеке, который допустил точно такую же трагическую ошибку. Это был Исав, который за одну снедь отказался от своего первородства. Вот что пишет дальше автор послания:

Ибо вы знаете, что после того он, желая наследовать

благословение, был отвержен; не мог переменить

мыслей отца, хотя и просил о том со слезами.

Глупо и беспечно Исав расстался со своим первородством, отдав его своему брату Иакову за чечевичную похлебку. Вот какая оценка дается этому событию в Бытии 25:34: «...и пренебрег Исав первородство». Мы должны учесть, что пренебрегши первородством, он презрел все благословения и обетования Божьи, которые были с ним связаны. Позднее, Исав пожалел об этом. Он попытался вернуть первородство и благословения; но напрасно. Это еще одно свидетельство, что сильные эмоции вовсе не являются доказательством покаяния. Исав горько плакал и проливал горькие слезы. Но, не взирая на это, он ничего не смог изменить. Внешне незначительным и без обидным поступком он определил всю свою дальнейшую жизнь и судьбу как в этой земной жизни, так и в вечности. Он пошел по пути, с которого не было возврата.

Таких Исавов немало и сегодня! За несколько моментов удовлетворения похоти или плотского удовольствия, за нечто столь дешевое, как сигарета или стакан пива или водки, они пренебрегают все благословения и обещания Всемогущего Бога. Позднее, когда они осознают свою ошибку, они приходят в себя и начинают вопиять о тех вечных духовных благословениях, которые они презрели. И к своему собственному отвращению, они обнаруживают, что ими пренебрегли. Почему? Потому, что им нет покаяния, они зашли слишком далеко.

Единственный путь к истинной вере

Весь Новый Завет категорично утверждает, что истинной вере всегда предшествует истинное покаяние; без истинного покаяния не может быть истинной веры.

Призыв к покаянию начинается с вступления к Новому Завету, со служения Иоанна Крестителя, как это написано от Марка 1:3-4:

«Глас вопиющего в пустыне: приготовьте путь

Господу, прямыми сделайте стези Ему».

Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя

крещение покаяния для прощения грехов.

Мы видим здесь, что призыв Иоанна к покаянию был подготовкой для явления Мессии Израилю. До тех пор, пока Израиль не покался перед Богом, их долгожданный Мессия не мог быть им явлен.

Немного дальше, от Марка 1:14-15, мы читаем содержание первой проповеди Самого Христа, после того, как Иоанн приготовил путь Ему.

После же того, как предан был Иоанн, пришел

Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царствия

Божьего и говоря, что исполнилось время

и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и

веруйте в Евангелие.

Итак, мы видим, что первая заповедь, сошедшая с уст Христа, была не к уверованию, но к покаянию. Сначала покайся, затем веруй.

После смерти и воскресения Христа, когда Он послал учеников ко всем народам земли с Евангельской вестью, опять-таки первым словом Его посланничества было «покаяние». Мы читаем от Луки 24:46-47:

И сказал им: так написано, и так надлежало

пострадать Христу и воскреснуть из мертвых

в третий день,

И проповедану быть во имя Его покаянию и  
прощению грехов во всех народах, начиная с  
Иерусалима...

Снова, сначала покаяние, затем прощение грехов.

В Деяниях 2:37-38 запечатлено, как вскоре после этого наставления Христа, апостолы, через своего оратора Петра, начали исполнять это посланничество. В стихе 37, после того, как Дух Святой сошел в день Пятидесятницы, убежденная, но все же не обращенная толпа спросила: «Что нам делать, мужи братия?» Они получили моментальный и точный ответ на этот вопрос:

Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится  
каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения  
грехов, - и получите дар Святого Духа.

Опять-таки, сначала покаяние, а после этого крещение и прощение грехов.

В Деяниях 20:20-21, апостол Павел, обращаясь к пресвитерам Ефесской церкви, кратко излагает содержание Евангельской проповеди, проповеданной им:

...я не пропустил ничего полезного, о чем вам  
не проповедовал бы и чему не учил бы вас  
всенародно и по домам  
Возвещая Иудеям и Еллинам покаяние перед  
Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа.

Снова, порядок Павловой проповеди тот же: во-первых, покаяние; затем вера.

И наконец, как мы уже видели к Евреям 6:1-2, порядок азов Христианской веры следующий: во-первых, обращение от мертвых дел (покаяние); затем, вера; затем, крещения и пр.

На протяжении всего Нового Завета без исключения, покаяние рассматривается как первая реакция грешника на Евангелие. Это Божье требование. Ничего не должно предшествовать ему, и ничто не может заменить его.

Истинное покаяние всегда предшествует истинной вере. Без такого покаяния, вера является пустым звуком. Это объясняет, почему сегодня многие Христиане ходят так шатко и не уверенно. Они пытаются построить здание своей жизни без покаяния. Они исповедуют веру, но так никогда не пережили истинного покаяния. В результате, вера, которую они исповедуют, не приносит им ни Божьего благоволения, ни уважения в миру.

Сегодня во многих местах Евангельская весть чрезмерно упрощена. Часто проповедуют: «Только веруй». Но не так говорит Христос. Он и Его апостолы проповедовали: «Покайся и веруй». Тот проповедник, который опускает призыв к покаянию, вводит грешников в заблуждение и искажает характер Бога. Ибо в Деяниях 17:30, апостол Павел говорит нам, что сам Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться... Это общее постановление Божье всему человечеству: «Все люди везде должны покаяться».

К Евреям 6:1, покаяние называется обращением от мертвых дел; а в Деяниях 20:21, покаянием перед Богом. Это означает, что в процессе покаяния, мы поворачиваемся спиной к своим мертвым делам и обращаемся лицом к Богу, готовые услышать и подчиниться следующему указу Божьему.

Фраза «мертвые дела» включает в себя все поступки и виды деятельности человека, которые не основаны на покаянии и вере. Сюда входят даже религиозные действия и поступки, если они не основаны на этом фундаменте. Это и имеет в виду пророк, восклицая в книге Исаии 64:6:

...вся праведность наша - как запачканная одежда...

Речь не о явном грехе или нечестии. Даже те поступки, которые совершаются во имя религии и морали, если они не основаны на истинном покаянии и вере, неприемлемы перед лицом Божьим. Если милостыни, молитвы, посещение церкви, всякий религиозный обряд и установление не основаны на покаянии и вере, то все они являются «мертвыми делами» и «запачканной одеждой»!

Подчеркнем еще один факт в связи с Библейским покаянием. Такое покаяние начинается с Бога, а не с человека. Человек не может покаяться сам по себе, но только под действием свободной и суверенной благодати Божьей. Человек не способен к покаянию вне действия Божьей благодати и движения Его Духа. По этой причине псалмопевец трижды восклицает в Псалме 79:4, 8 и 20:

Боже! восстанови нас... и спасемся!

Слово, переведенное здесь как «восстанови нас» дословно означает «верни нас обратно».



Иеремия использует то же самое слово в Плаче Иеремии 5:21:

Обрати нас к себе, Господи, и мы обратимся...

До тех пор, пока Бог не приблизит человека к Себе, сам человек, без помощи, не может обратиться к Богу и спастись. Первое слово всегда за Богом.

В Новом Завете, Сам Христос выражает эту же истину от Иоанна 6:44:

Никто не может придти ко Мне, если  
не привлечет его Отец, пославший Меня.

Первое движение грешника к Богу начинается с движения Бога и привлечения грешника к покаянию посредством Духа Святого.

По этой причине, момент призыва Духа Святого к покаянию становится наиострейшим кризисом жизни каждого человека. Если мы отвечаем на этот призыв, то это ведет нас к спасающей вере и жизни вечной; если грешник отвергает этот призыв, то он продолжает свой путь к могиле и нескончаемой вечной тьме без Бога. Писание ясно говорит, что уже в этой жизни человек может утратить право на покаяние, то есть, дойти до такой степени, что Дух Святой уже никогда не призовет его больше к покаянию, и всякая надежда, таким образом, потеряна даже прежде, чем он войдет во врата вечности.

Уместно завершить наше рассмотрение словами Самого Христа от Луки 13:3 и 5:

...если не покаетесь, то все также погибнете.

Здесь Христос говорит о тех, кто погиб во время религиозного ритуала: то есть, Галилеянах, кровь которых Пилат смешал с кровью их жертв, когда они совершали жертвоприношение в храме.

Христос говорит, что эти люди погибли, то есть, что они ушли в вечную погибель. Даже религиозный ритуал жертвоприношения в храме, не спас их души, потому что он не был основан на истинном покаянии.

То же самое относится к религиозным обрядам и постановлениям многих, кто называет себя Христианами на сегодняшний день. Никакая такая религиозная деятельность не может заменить истинного покаяния, а без такого покаяния, как сказал Сам Спаситель, все также

погибнете.

## Глава 2

### ПРИРОДА ВЕРЫ

Вне Писания, слово «вера» имеет много различных значений, но в пределах нашего исследования мы не будем уделять им внимания. Библейская вера имеет две отличительные черты. Во-первых, она берет начало в Слове Божьем; во-вторых, она всегда непосредственно связана со Словом Божьим.

Вера - это одно из тех немногих слов, которым в Библии дается определение. Это определение приводится к Евреям 11:1:

Вера же есть осуществление ожидаемого

и уверенность в невидимом.

Ближе к греческому оригиналу был бы следующий перевод: «Вера же является надежной сущностью ожидаемого, убежденной уверенностью в невидимом».

#### Отличие от надежды

Этот важный стих проливает свет на различные аспекты веры. Прежде всего, отметим различие между верой и надеждой. Вера отличается от надежды в двух главных моментах. Во-первых, надежда направлена в будущее, но вера действует сейчас. Надежда - это состояние ожидания тех событий, которые все еще в будущем, но вера - это сущность, надежность, нечто реальное и определенное внутри нас, то, чем мы обладаем здесь и сейчас.

Второе главное отличие веры от надежды состоит в том, что надежда относится прежде всего к сфере ума; а вера - к сфере сердца. Павел наглядно демонстрирует эту истину в 1-ом Фессалоникийцам 5:8:

Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся,

облекшись в броню веры и в шлем надежды

спасения.

Броня предназначена для защиты сердца; и именно с ней ассоциируются вера и любовь. Надежда же ассоциируется со шлемом, а он защищает голову, то есть разум. Итак, надежда - это прежде всего душевное ожидание будущего; вера же - состояние сердца, которое уже сейчас и здесь дает нам что-то настолько реальное, что оно называется «сущностью», то есть тем, что существует.

К Римлянам 10:10, проявление веры - верование - опять таки непосредственно ассоциируется с сердцем, ибо Павел говорит:

...сердцем веруют к праведности...

Многие люди исповедуют веру во Христа и в Библию, но их вера только в уме, это только интеллектуальное принятие определенных фактов и учений. Это вовсе не истинная Библейская вера, и она не производит жизненно важных изменений в тех, кто ее исповедует.

С другой стороны, сердечная вера всегда производит определенные изменения в тех, кто ее исповедует. В контексте веры, глагол «верить» становится глаголом движения. Поэтому Павел говорит: «сердцем веруют к праведности...» - не просто «в праведность», просто как абстрактную теорию, или идеал. Но совершенно иное верить сердцем «к праведности» - то есть, верить так, что это производит изменение и преобразование привычек, характера жизни.

Итак, глагол «верить» ассоциируется с процессом перемены, или движения. Умственное восприятие фактов из жизни Христа или истин Его учения недостаточно. Мы должны так верить сердцем, что эта вера будет выталкивать нас из темницы нашего «я» во Христа, к Нему, из нашего греха - в Его праведность, из нашей слабости - в Его силу, из наших неудач - в Его победу, из нашей ограниченности - в Его всемогущество. Такая истинная Библейская сердечная вера всегда производит изменения и преобразования. Это всегда вера во Христа и к праведности; и конечным результатом всегда является определенное переживание сейчас и здесь, а не завтра или в более отдаленном будущем.

По этой причине, от Иоанна 6:47, Христос использует настоящее, а не будущее время. Он говорит: «верующий в меня имеет жизнь вечную» - не «будет иметь», но уже «имеет» жизнь вечную, Истинная Библейская вера во Христа даст верующим вечную жизнь уже сейчас. Это не надежда иметь ее после смерти. Мы обладаем вечной жизнью уже сейчас, она является нашей сущностью, существует внутри нас.

Так много людей живут религией, которая, как они надеются, принесет им добро в час смерти, когда они предстанут перед порогом вечности. Но истинная Библейская вера дает верующему возможность уже сейчас уверенно переживать вечность, которая внутри него. Его вера является реальной субстанцией внутри него; и благодаря этой теперешней вере он имеет умиротворенную надежду, спокойную уверенность в будущем. Надежда, которая основана на такой теперешней вере, выстоит испытание смертью и вечностью; но та надежда, которая не имеет под собой такого основания, обречена на окончательное, горькое разочарование.

Вера основывается только на Слове Божьем

Давайте снова вернемся к определению веры, данному к Евреям 11:1, и отметим еще один важный факт о вере.

Вера является уверенностью в невидимом. Итак, вера имеет дело с невидимым миром.

Вера основывается не на свидетельстве наших органов чувств, но на вечных, невидимых истинах и реалиях, завеса с которых снимается посредством Слова Божьего. Во 2-ом Коринфянам 5:7, Павел подчеркивает этот контраст между тем, что является предметом веры, а что - чувственного восприятия: «Ибо мы ходим верою, а не видением».

«Вера» здесь противопоставляется «видению». Видение, как и другие функции органов чувств, связано с предметами физического и материального мира. Вера связана с истинами, открываемыми в Слове Божьем. Наши чувства имеют дело с тем, что материально, временно и изменчиво. Вера имеет дело с откровением Слова Божьего, которое невидимо, вечно и неизменно.

Если наш разум плотский, то мы воспринимаем только то, что нам открывают наши чувства. Но если мы духовны, наша вера делает истины Слова Божьего более реальными, чем все, что доступно нашим органам чувств. Наша вера основывается не на том, что мы видим или переживаем, но на Слове Божьем. Вследствие этого, то что мы видим или переживаем является результатом того, во что мы уже уверовали. В духовной жизни, видение наступает после веры, а не предшествует ей.

В Псалме 26:13 Давид говорит:

Но я верую, что увижу благодать Господа  
на земле живых.

Давид не стремился сперва увидеть, а потом поверить. Он вначале поверил, а потом уже увидел. Обратите так же внимание на то, что вера сделала нечто в его жизни уже сейчас, на земле живых, а не в потустороннем мире, после смерти.

Этот же урок мы извлекаем из разговора между Иисусом и Марфой около гроба Лазаря (Иоанна 11:39-40):

Иисус говорит: отнимите камень.

Сестра умершего, Марфа, говорит Ему:

Господи! Уже смердит; ибо четыре дня,

как лежит он во гробе.

Иисус говорит ей: не сказал ли Я тебе, что,

если будешь веровать, увидишь славу Божию?

Иисус явно говорит, что вера состоит в веровании до того, как становится возможным увидеть глазами, а не наоборот. Те, кто мыслят по-плотскому, изменяют порядок. Они говорят: «Я поверю только тогда, когда увижу». Но это неверно. Когда мы действительно видим что-то, то нам уже не нужно верить в это. Нам нужно проявлять веру именно тогда, когда мы не видим. Как утверждает апостол Павел, «вера» и «видение» совершенно противоположны по своей природе.

Очень часто, на своем личном опыте, мы убеждаемся, что между свидетельством наших чувств и откровением Слова Божьего существует противоречие. Например, мы можем видеть и ощущать на своем теле все симптомы физического заболевания. Тем не менее, в Библии говорится, от Матфея 8:17, что Иисус взял на себя наши немощи и понес болезни, и снова в 1-ом Петра 2:24, ранами его вы исцелились.

Наши чувства говорят нам, что мы больны. Библия утверждает, что мы исцелились. Такое противоречие между свидетельством наших чувств и Слова Божьего ставит нас, как верующих, перед двояким выбором.

С одной стороны, мы можем принять свидетельство наших органов чувств, и, таким образом, согласиться со своей болезнью. Так мы становимся рабами своего плотского разума. С другой стороны, мы можем твердо держаться свидетельства Слова Божьего, что мы исцелены.

Если мы будем делать это с настойчивой и активной верой, свидетельство наших чувств в свое время совпадет со свидетельством Слова Божьего. И тогда мы сможем сказать, что мы исцелились, не только на основании веры в Слово Божье, но и на основании фактического физического переживания и свидетельства наших чувств.

Именно в этом заключается разница между плотским и духовным умом. Плотский ум принимает свидетельство органов чувств во всех обстоятельствах, и, таким образом, является рабом чувств. Духовный же разум считает свидетельство Слова Божьего неизменной постоянной истиной, принимая свидетельство органов чувств только в такой степени, в какой

оно согласовывается со Словом Божьим. Давид так суммирует позицию духовного разума по отношению к Слову Божьему в Псалме 118:31:

Я прилепился к откровениям Твоим, Господи;

не постыди меня.

И снова в стихе 152 того же псалма:

Издавна я узнал об откровениях Твоих, что

Ты утвердил их на веки.

Выдающимся Библейским примером такой веры, которая поднимается над уровнем физических ощущений, достигает сферы неизменной Божьей истины, является Авраам. Об этом мы читаем к Римлянам 4:17-21. В стихе 17 Павел говорит, что Авраам верил Богу, который оживляет мертвых и называет несуществующее как существующее.

То, что Бог называет несуществующее как существующее, означает, что, как только Бог назвал что-то истинным, вера немедленно начинает считать это истинным, хотя на уровне чувств и не будет никаких ощущений.

Итак, Бог назвал Авраама «отцом многих народов», и с этого времени Авраам сразу же начал считаться тем, как Бог назвал его, «отцом многих народов», хотя в тот момент времени у него и Сарры не было даже ни одного сына.

Авраам не стал дожидаться подтверждения слов Божьих в жизни своего тела, чтобы поверить в истинность Его обещаний. Напротив, он начал с того, что принял слова Божьи за истину, и позже, по этой причине, в его теле произошли те изменения, о которых Бог предвозвестил ранее.

Затем, в следующем стихе, к Римлянам 4:18 - Павел говорит, что Авраам сверх надежды, поверил с надеждою...

Фраза «поверил с надеждою» свидетельствует, что тогда у Авраама была и вера и надежда - надежда на будущее, а вера в настоящем; и что надежда на будущее была результатом его веры в настоящем.

А в стихе 19 мы узнаем, что Авраам

...не помышлял, что тело его, почти столетнего,

уже омертвело, и утроба Саррина в омертвлении.

Авраам не согласился с тем, что его чувства говорили о состоянии его собственного и Саррино тела. Его чувства, несомненно, говорили, что не он, ни она уже не смогут иметь детей. Но Авраам не принял такое свидетельство, потому что оно противоречило тому, что сказал Бог. В этом смысле Авраам стал глухим к словам своих чувств, он отказался принимать их во внимание.

Павел продолжает в стихах 20 и 21:

(Авраам) не поколебался в обетовании Божиим неверием...

будучи вполне уверен, что Он и силен исполнить обещанное.

Совершенно ясно, на что опиралась вера Авраама: на обетование Божье. Итак вера основывается на обещаниях и подтверждениях Слова Божьего и принимает свидетельство органов чувств только в той степени в которой оно согласовывается со Словом Божьим.

Немного раньше, Римлянам 4:11, Павел называет Авраама отцом всех верующих, а в следующем стихе он говорит о

...ходящих по следам веры отца нашего Авраама...

Это свидетельство тому, что истинная Библейская вера поступает так, как Авраам, и идет по его следам. Анализируя природу веры Авраама, мы имели возможность убедиться, что она прошла три этапа.

Во-первых, Авраам не усомнился в истинности обещания Божьего с момента его провозглашения. Во-вторых, Авраам отказался принимать свидетельство своих чувств, так как оно противоречило слову Бога. В-третьих, по причине приверженности Авраама обещанию Божьему, его физическое состояние и свидетельства органов чувств пришли в соответствие со словами Бога.

Итак, то, что он поначалу принял исключительно верой, вопреки свидетельству своих чувств, стало в конце концов реальностью, подтверждаемой и органами чувств.

Многие сочтут нелепицей или фанатизмом такой подход к Слову Божьему как истине вопреки свидетельству органов чувств. Тем не менее, примечательно, что философы и психологи разных времен и народов в один голос утверждают, что данные наших органов чувств переменчивы, субъективны и ненадежны.

Если мы не можем положиться на наши органы чувств, как истину и реальность, то где найти правильный стандарт истины и реальности, с помощью которого можно было бы оценивать свидетельство наших чувств? Но ни философия, ни психология так и не смогли найти ответ на этот вопрос.

На самом деле, на протяжении многих веков, философы и психологи повторяли вопрос, заданный Пилатом: Что есть истина? Христианин же находит ответ в словах Иисуса Отцу, от Иоанна 17:17: «Слово Твое есть Истина».

Слово Божье является окончательным и неизменным стандартом истины и реальности. Вера состоит в слышании, веровании в эту истину и соответствующих действий.

Мы должны различать между верой и самонадеянностью. Они могут быть очень похожи на первый взгляд, но ни в коем случае не тождественны. Нужно видеть разницу, чтобы не потерпеть крушение в вере. Вера абсолютно зависит от Бога, и ее проявление всегда прославляет Бога. Она никогда не выхватывает бразды правления из рук Божьих. Если же мы произвольно стараемся заставить Бога сделать что-то в нашу пользу, считая, то это нам и нужно, то есть большая опасность впасть в самонадеянность и эгоизм, хотя и облеченный в религиозный лексикон. Будьте бдительны: вера только тогда истинна, когда и мотивы и поступки прославляют только Бога и исходят от Него.

К Ефессянам 2:8-9 Павел напоминает нам, что такая вера не от нас, Божий дар, не от дел, чтобы никто не хвалился. Иоанн Креститель так формулирует этот подход от Иоанна 3:27:

...не может человек ничего принимать на себя,  
если не будет дано ему свыше.

Кратко можно выразиться таким образом: вера принимает, самонадеянность выхватывает.

Вера выражается исповеданием

Мы уже рассмотрели слова Павла в первой половине 10-го стиха к Римлянам 10:

...сердцем веруют к праведности...

Во второй половине этого стиха Павел добавляет:

...а устами исповедуют ко спасению.

Павел непосредственно увязывает сердечную веру и исповедание устами.

Эта взаимосвязь сердца и уст является одним из величайших принципов Писания. Сам Христос излагает этот принцип от Матфея 12:34, где Он говорит: «Ибо от избытка сердца говорят уста».

Говоря современным языком: «Содержание сердца выражается в том, что мы говорим». Из этого следует, что когда наше сердце наполнено верой во Христа, то эта вера



соответственным образом выражается в том, как мы исповедуем Христа устами. Молчащая вера несовершенна и не приносит желаемых результатов и благословений. Во 2-ом Коринфянам 4:13 Павел снова говорит об этой взаимосвязи между верованием и говорением:

...но, имея тот же дух веры, как написано:

«я веровал и потому говорил» и мы веруем,

потому и говорим.

Обратите внимание не на прямую логическую связь, обозначенную словом «потому»: «и мы веруем, потому и говорим». Здесь идет речь о духе веры. Умственную веру, скорее всего, не услышишь; но духовная вера - та, которая в духе и сердце человека - она непременно заговорит, выразится через уста.

Фактически, эта истина логически вытекает из самого значения слова «исповедание». По-гречески это «хомологео» - говорить то же самое, что и... Одно из значений русского слова «исповедовать», согласно словарю С. И. Ожегова - откровенно сообщать. То есть говорить то, что на самом деле в глубине сердца, то, что мы действительно думаем и чему верим. Итак, для нас, как Христиан, исповедание означает «говорить своими устами то, что Бог уже сказал в Своем Слове». Или, еще короче, слова наших уст должны совпадать со Словом Божьим.

Итак, исповедание, в том смысле, является естественным выражением сердечной веры. Сердцем мы верим в то, что Бог сказал в Своем Слове - это вера. После этого мы говорим устами то, во что верим сердцем - это исповедание. И вера и исповедание сконцентрированы на одном и том же - истине Слова Божьего.

В послании к Евреям 3:1 Христос назван Первосвященником исповедания нашего - еще одно подтверждение связи веры и исповедания.

Это определение говорит о том, что Христос на небе является нашим Ходатаем и Представителем в отношении всякой истины Слова Божьего, которую мы исповедуем нашими устами. Но если мы не исповедуем свою веру на земле, то Христос не может действовать в нашу пользу на небе. Закрывая уста на земле, мы затворяем уста нашего Ходатая на небе. Степень Христова первосвященничества в нашу пользу определяется степенью нашего исповедания на земле.

Каковы же тогда главные черты веры по Библии?

Библейская вера является состоянием сердца, а не ума. Она в настоящем времени, а не в будущем. Она производит положительные перемены в нашем поведении и опыте. Она основывается исключительно на Слове Божьем и принимает свидетельство чувств только тогда, когда оно согласовывается со свидетельством Слова Божьего. Она выражается исповеданием устами.

## Глава 3

### УНИКАЛЬНОСТЬ ВЕРЫ

Мы уже рассмотрели определение веры, данное к Евреям 11:1. Пятью стихами ниже, к Евреям 11:6, автор описывает ту роль, которую вера играет в подходе человека к Богу:

А без веры угодить Богу невозможно,  
ибо надобно, чтобы приходящий к Богу  
веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает.

Обратите внимание на две фразы: «без веры угодить Богу невозможно»; и снова, «надобно, чтобы приходящий к Богу веровал». Мы видим, что вера является непременным условием приближения к Богу и угождения Ему.

О негативном аспекте этой истины идет речь к Римлянам 14:23: «все, что не по вере, грех». Это означает, что, если то, что человек делает, не основывается на истинной Библейской вере, то Бог называет это грехом. Это относится даже к религиозным обрядам или деятельности, таким, как посещение церкви, молитвы, пение гимнов, благотворение. Если это делается без искренней веры в Бога, то это для Него неприемлемо.

До тех пор, пока этому не предшествует истинное покаяние, и до тех пор, пока это не мотивируется истинной верой, это только «мертвые дела», совершенно неприемлемые для Бога.

Единственное основание праведной жизни

Очевидно, самое всеобъемлющее утверждение о связи веры и праведности находится в книге пророка Аввакума 2:4:

...праведный своею верою жив будет.

Этот отрывок приводится три раза в Новом Завете: к Римлянам 1:17; к Галатам 3:11; и к Евреям 10:38. В этой очень короткой фразе содержится Библейский авторитет Евангельской проповеди, которая была проповедана первоапостольской церковью. И когда первые Христиане, являвшиеся на тот

момент времени презираемым меньшинством, проповедовали эту простую весть, то даже сам великий кесарь, глава самой мощной территориально самой обширной и самой длительной по времени существования империи, склонил свои колени.

Некоторое время спустя, эта же самая короткая и простая фраза, донесенная Духом Святым до сердца и ума Мартина Лютера, стала Библейским Основанием свержения власти папского Рима. И через процесс Реформации изменила курс истории сначала в Европе, а затем и во всем мире.

И сегодня, эта же простая фраза, понятая и принятая верой, содержит в себе силу, способную коренным образом изменить жизнь как отдельных личностей, так и целых народов и империй.

Будучи такой краткой, эта фраза охватывает тем не менее очень многое. Слово «жив» (жить) охватывает все сферы человеческой личности и все сферы человеческой деятельности - духовную, умственную, физическую, материальную. Под жизнью подразумевается дыхание, мышление, говорение, еда, сон, работа и т. п.

Писание учит, что, если кто хочет быть праведным в глазах Божьих, то он должен подчинить все эти виды деятельности великому принципу веры.

К Римлянам 14:23 Павел фактически применяет этот принцип к процессу еды:

А сомневающийся, если ест, осуждается,

потому что не по вере; а все, что не по вере,

грех.

Это говорит о том, что в праведной жизни, которая единственно приемлема в глазах Божьих, даже такой простой и обычный процесс, как прием пищи, должен мотивироваться верой.

Давайте на минуту остановимся и подумаем, а что это значит «есть по вере?» Что здесь имеется в виду.

А подразумеваются три основных момента.

Во-первых, мы признаем, что источником той пищи, которую мы едим, является Бог. Так, обеспечение наших тел питательной пищей является примером принципа, упомянутого у Иакова 1:16-17:

Не обманывайтесь, братия мои возлюбленные:

всякое даяние доброе и всякий дар совершенный

нисходят свыше, от Отца Светов, у Которого

нет изменения и ни тени перемены.

Это также исполнение обетование, содержащегося в Филиппийцам 4:19:

Бог Мой да восполнит всякую нужду вашу,  
по богатству Своему в славе, Христом Иисусом.

Во-вторых, признавая, что Бог - источник нашей жизни, мы естественно перед приемом пищи благодарим Его за нее. Таким образом, мы исполняем заповедь, содержащуюся к Колоссянам 3:17:

И все, что вы делаете словом или делом,  
все делайте во имя Господа Иисуса Христа,  
благодаря чрез Него Бога и Отца.

Так мы уверены в том, что Бог благословляет пищу, которую мы принимаем, и что нам обеспечена максимальная питательность и благо от этой пищи. Павел объясняет это в 1-ом Тимофея 4:4-5:

Ибо всякое творение Божие хорошо и ничто  
не предосудительно, если принимать с благодарением,  
потому что освящается словом Божиим и молитвою.

Итак, через веру и молитву, пища, которую мы принимаем, становится благословенной и освященной.

В-третьих, прием пищи по вере подразумевает, что мы признаем, что здоровье и сила, которые мы получаем, принадлежат Богу и должны быть использованы для служения Ему для Его славы. Таким образом, мы признаем принцип, о котором говорит Павел в 1-ом Коринфянам 6:13:

...Тело же не для блуда, но для Господа,

и Господь для тела,

По той причине, что через веру и святость наши тела принадлежат Господу, ответственность за заботу о них и их сохранность тоже лежат на Нем; и мы имеем полное право ожидать исполнения в своей жизни той молитвы, которой Павел молился в 1-ом Фессалоникийцам 5:23:

...И ваш дух и душа и тело во всей целостности да  
сохранится без порока в пришествие Господа  
нашего Иисуса Христа.

Все эти отрывки - да и многие другие - являются результатом действия одного и того же принципа, праведный верою жив будет, касательно одного аспекта нашей жизни - еды. И когда мы, таким образом анализируем то, что подразумевается этой фразой «есть по вере», мы вынуждены признать, что большинство людей, даже Христиан не «едят по вере». Доставая пищу, готовя ее и потребляя, они и не помышляют о Боге.

Вне всякого сомнения, что это является основной причиной таких заболеваний, как несварение желудка, язва, опухоли, артрит и многих других. Невзирая на невероятное изобилие пищи и денег, несметное количество людей Западного мира злоупотребляют этим изобилием к своему великому физическому вреду, так как своим безразличием и неверием они вытолкнули Бога из своей жизни. В Екклесиасте 5:16, Соломон описывает плотского человека, живущего своими чувствами и в повседневной жизни которого нет места для Бога:

А он во все дни свои ел в потьмах, в большом  
раздражении, в огорчении и досаде.

Это описание столь же применимо сегодня, как и во дни Соломона. Есть не по вере означает есть «в потьмах», что обычно ведет к трем последствиям - раздражению, огорчению и досаде.

Есть еще одна сфера нашей жизни, общая для всех нас и важная для всех живущих и в которой принцип веры может иметь решающее значение - это сон. В псалме 126:2, псалмопевец говорит:

Напрасно вы рано встаете, поздно просиживаете,  
едите хлеб печали, тогда как возлюбленному

Своему Он дает сон.

Непрестанно и неугомонно преследуя богатство и удовольствия, миллионы людей сегодня теряют способность наслаждаться пищей или сном. Кто может сосчитать количество болеутоляющих, желудочных и усыпляющих таблеток, которые потребляются и которые так мало помогают. Но к детям Божиим, верующим, жизнь которых строится на вере в Бога, сон приходит как дар Божьей любви, как проявление Его каждодневной милости - ибо возлюбленному своему Он дает сон.

Кто-то заметил: «За деньги можно купить лекарство, но не здоровье, кровать, но не сон». Вычеркнуть Бога из нашей повседневной жизни не только очень дорого, но и очень вредно для нашего тела.

Жизнь псалмопевца Давида была сопряжена со многими проблемами и опасностями, но посреди всего вера в Бога поддерживала Его и гарантировала ему сладкий, спокойный отдых и сон. Вот свидетельство самого Давида о том, что дают ему молитва и вера. В псалме 3:5-6 он говорит:

Гласом моим взываю к Господу, И Он услышит

меня со святой горы своей. Ложусь я, сплю и

встаю, Ибо Господь защищает меня.

И снова в псалме 4:9 он говорит:

Спокойно ложусь я и сплю, ибо Ты, Господи,

един даешь мне жить в безопасности.

Эта же благословенная уверенность спокойного и беззаботного сна в конце каждого дня и сегодня доступна тем, кто выбирает полноту Божьей любви и милосердия, содержащуюся в этой простой фразе: праведный верою жив будет.

Я подозреваю, что сейчас кто-то может заметить: «Вы высказались по поводу таких простых и обычных вещей, как еда и сон, и о том, какую роль играет здесь вера. Но проблемы нашего современного мира настолько значительны и сложны, что их нельзя сравнить с едой или сном. Что может вера предложить в разрешении наших великих национальных и международных проблем?»

Да, это так: сегодня перед нами большие и сложные проблемы - социальные, экономические,

политические. Мы признаем это. Но давайте сделаем еще один шаг к правде: никакой человеческий разум или мудрость не могут понять все эти проблемы в их полноте, и менее того, дать ответ на все из них. Если мы будем искать ответ в человеческой мудрости, то перспектива довольно печальна.

Но вера всегда сопряжена со смирением. Истинная вера пробуждает человека признать свою собственную ограниченность. Истинная вера различит между тем, что находится в ведении человека, и тем, что в ведении Бога.

Некто так определил роль человека и роль Бога в жизни веры: «Ты делаешь то, что просто; Бог делает сложное. Ты делаешь мелочь, Бог делает великое. Ты делаешь то, что возможно; Бог делает невозможное».

Простой Божий план жизни, праведный верою жив будет, и сегодня полон смысла. Человек должен сыграть свою роль - с верой и послушанием искать Божьего водительства и благословения в простых поступках повседневной жизни, в знакомых взаимоотношениях дома и общества. Таким образом, придет освобождение от физических, умственных и моральных стрессов современной жизни. А в тех обширных пространствах современного мира, которые вне человеческого понимания и контроля, Бог управит в ответ на нашу веру и так изменит судьбы многих народов, что мы будем поражены эффективностью.

Этот простой принцип, праведный верою жив будет, который дважды повернул вспять мировую историю, и сегодня содержит силу для коренного изменения жизни и судеб любого народа, который пожелает применить его. Это и сегодня Божий ответ на человеческие проблемы и нужды: праведный верою жив будет.

Среди всех способностей и возможностей человека, только одна может помочь ему разрешить те проблемы, которые ставит перед ним сегодняшний день - потенциал этой способности превосходит все материальные и научные достижения человека, и называется она - вера в Бога.

Для того, чтобы полностью осознать скрытые возможности веры человека в Бога, нужно сравнить два высказывания Господа Иисуса во время Его земного служения. От Матфея 19:26 мы читаем:

А Иисус возрев сказал им: человекам это

невозможно, Богу же все возможно.

От Марка 9:23:

Иисус сказал ему: если сколько-нибудь можешь

веровать, все возможно верующему.

Итак, Богу же все возможно, и все возможно верующему. Это означает, что через веру Божьи возможности становятся нашими. Вера является тем каналом, через который Божье всемогущество становится доступным человеку. Возможности веры безграничны - точно так же, как безграничен Бог.

Вступление во владение

всеми Божьими обетованиями

До сих пор мы говорили о вере, как о переживании человеческого сердца, которое совершает революцию в поведении человека и направляет весь курс его жизни. Однако, так же упомянем, что вера не просто нечто субъективное, личное и частное. Она все это, но и больше.

Вера

основана на определенных объективных фактах. Возникает вопрос: а что это за факты, на которых основана вера? Ответ на этот вопрос может быть и очень общим, и очень конкретным.

В широком смысле, вера основана на всей Библии. Каждое утверждение и каждое обетование Библии является потенциальным объектом веры. Как мы уже заметили, вера приходит через слышание Слова Божьего; поэтому вера основана на всем, что содержится в Слове Божьем. Вера христианина может охватить все утверждения и обещания Божьи. Об этом ясно говорится во 2-ом Коринфянам 1:20:

Ибо все обетования Божьи и Нем «да» и в Нем

«аминь», - во славу Божию, через нас.

Наряду с этим упомянем к Римлянам 8:32:

Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?

Все, чем владеет Бог - все Его благословения - все Его обетования - бесплатны и доступны для каждого, кто принимает их верою во Христову искупительную смерть и воскресение.



В некоторых кругах сегодня существует тенденция так истолковывать Писание, что только очень немного из Божьих благословений и обетований доступны современным верующим.

Согласно этой системе истолкования, многие из избранных Божьих благословений и обещаний относятся либо к прошлому - времени завета Моисеева или первоапостольской церкви - либо к будущему - тысячелетнему царству, или периоду полноты времен.

Однако, это не увязывается с утверждением Павла во 2-ом Коринфянам 1:20, которое можно расширить таким образом:

Ибо все обетования Божии (не некоторые обещания Божии, но все обещания Божии) в Нем (во Христе; Обратим внимание на то, что в этом предложении нет сказуемого, так как подразумевается глагол «быть» в настоящем времени - то есть, все происходит сейчас, а не в прошлом и не в будущем) «да» и в Нем «аминь» (не просто «да», а двойное, утвердительное «да» и «аминь»), - во славу Божию, через нас (через всех, принимающих эти слова сегодня).

Весь контекст ясно говорит, что «нас» включает всех истинных Христиан, без ограничений.

Нет такой нужды в жизни Христианина, на которую не было бы обетования Божьего. Павел говорит об этом к Филиппийцам 4:19:

Бог мой, да восполнит всякую нужду вашу,  
по богатству Своему в славе, Христом Иисусом.

Для всякой нужды, которая может возникнуть у Христианина, где-то в Слове Божьем есть соответствующее обетование, которое мы можем востребовать через веру во Христа.

Итак, когда у Христианина появляется нужда, он должен сделать три шага. Во-первых, он должен попросить Духа Святого направить его к тому конкретному обетованию или нескольким из них, которые приемлемы к его ситуации и отвечают на его нужду. Во-вторых, он должен послушно подчиниться тем условиям, которые указаны в этих обетованиях. В-третьих, он должен твердо и положительно востребовать действие этих обетований в своей жизни.

Эта вера в действии; вера, победившая мир, как говорит апостол Иоанн в своем 1-ом послании Иоанна 5:4. Секрет этой победы состоит в знании и применении обетований Слова Божьего.

Апостол Петр ярко говорит об этой истине во 2-ом Петра 1:3-4:

Как от Божественной силы Его даровано нам  
все потребное для жизни и благочестия, через  
познание Призвавшего (т. е. Христа) нас славою

и благостию,

Которыми дарованы нам великие и драгоценные

обетования...

То, что говорит Петр, полностью согласовывается с тем, что говорит Павел. Он сообщает нам, что Бог уже обеспечил нас всем, что нам нужно для жизни и благочестия; и что это доступно нам через Христа, если мы овладеем великими и драгоценными Божьими обетованиями.

В Ветхом Завете Бог ввел Свой народ в землю обетованную под водительством Иисуса Навина. В Новом Завете Бог вводит Свой народ в землю обетования под водительством Иисуса. Эта параллель тем более очевидна, что их имена одинаковы.

В Ветхом Завете Бог показал Иисусу Навину принцип активной, личной веры, носящей характер присвоения, ибо Он сказал в книге Иисуса Навина 1:3:

Всякое место, на которое ступят стопы ног

ваших, Я даю вам...

По Новому Завету, принцип все тот же. Бог фактически говорит: «Всякое обетование, которое вы присвоите, Я даю вам...»

Однако, нужно сделать одно предупреждение: большинство Божьих обетований, как в Ветхом Завете так и в Новом, содержат условия. То есть, нужно соблюсти определенные условия, прежде, чем востребовать это обещание. Например, в псалме 36:5:

Предай Господу путь твой, И уповай на него,

И Он совершит.

Обетование следующее: И Он совершит - т. е. «Он выработает путь для верующего». В начале упомянуты два условия: Предай Господу путь твой и Уповай ни Него. Слово «предай» означает единовременный, конкретный поступок; «уповай» же означает постоянное состояние.

Итак, условия, сопровождающие обетования можно истолковать следующим образом: сначала, конкретно посвяти себя Богу; а потом, постоянно развивай отношение доверия. Исполнив эти два условия, верующий может востребовать обетование, и Он совершит, в конкретной ситуации.

Такая активная вера, носящая характер присвоения, является ключом к победной Христианской жизни. Она должна быть основана на обетованиях Слова Божьего. Она состоит из трех этапов: во-первых, мы находим соответствующее обетование; во-вторых, мы исполняем требуемые условия; в-третьих, мы требуем исполнения обетования. При соблюдении этого, диапазон Христианской веры столь же широк, как и обетования Божьи.

## Глава 4

### ВЕРА ВО СПАСЕНИЕ

До сих пор мы рассматривали веру в самом широком и общем смысле, соотнося ее со всеми утверждениями и обетованиями Божьими, содержащимися во всей Библии. Однако в Библейской проповеди есть один аспект, который чрезвычайно важен, потому что он решает судьбу каждой человеческой души в вечности. Мы обычно называем этот аспект «Евангелие» (Благой, т. е. хорошей, вестью - в переводе с греческого). Речь идет о спасении от греха и его последствий.

Очень часто, говоря о «Евангелии», люди подразумевают нечто неопределенное и эмоциональное, то, что как им кажется, нельзя определить или объяснить просто или логично. Часто даже в проповеди Евангелия, делается такой сильный упор на эмоциональную реакцию, что создается впечатление, что все спасение - ничто иное, как эмоциональное переживание.

Но это совершенно неверно и очень ошибочно. Фактическая Евангельская проповедь, содержащаяся в Библии, состоит из определенных и простых фактов; а спасение заключается в знании этих фактов, вере в них, действовании в соответствии с ними.

#### Суть благовествования

Что же это за факты, информация о которых называется Благой вестью, т. е. тем, что нам полезно знать?

Ответ на этот вопрос мы находим в двух отрывках из послания апостола Павла: к Римлянам 4:24-25 и 1-ом Коринфянам 15:1-4.

К Римлянам 4, Павел анализирует веру Авраама и приводит ее в качестве примера для всех Христиан. Он указывает, что согласно Писаниям Ветхого Завета, Авраам был оправдан перед Богом не делами, а своей верой.

Затем, к Римлянам 4:23-25, Павел говорит об актуальности примера Авраама для нас, верующих во Христа:

А впрочем не в отношении к нему одному  
написано, что вменилось ему,  
Но и в отношении к нам: вменится и нам,  
верующим в Того, Кто воскресил из мертвых  
Иисуса (Христа), Господа нашего,  
Который предан за грехи наши, и воскрес для  
оправдания нашего.

В Благой вести, о которой говорит Павел, содержится три конкретных факта: во-первых, Иисус был наказан смертью за наши грехи; во-вторых, Бог воскресил Иисуса из мертвых, в-третьих, если мы поверим этому свидетельству смерти и воскресения Иисуса для нас, мы оправданы или считаемся праведными в глазах Божьих.

В 1-ом Коринфянам 15:1-4, Павел напоминает Христианам в Коринфе ту проповедь, через которую они спаслись:

Напоминаю вам, братья, Евангелие, которое я  
благовествовал вам, которое вы и приняли, в  
котором и утвердились,  
Которым и спасаетесь, если преподанное  
удерживаете так, как я благовествовал вам,  
если только не тщетно уверовали.

Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам  
принял, то есть, что Христос умер за грехи  
наши, по Писанию,  
И что Он погребен был и что воскрес в третий  
день, по Писанию...

Снова, как мы видим, Евангелие, о котором говорит Павел, состоит из этих трех простых и конкретных фактов: во-первых, Иисус умер за наши грехи; во-вторых, Он был погребен; в-

третьих, Он воскрес на третий день.

Павел так же подчеркивает, что важность и авторитетность истинности этих фактов подтверждается не свидетельством очевидцев Христовой смерти и Его воскресения, но свидетельством Писаний Ветхого Завета, в которых эти события были пророчески предвозвещены за много веков до того, как они произошли. Свидетельства очевидцев упоминаются только в качестве подтверждающего элемента.

Сопоставив эти два отрывка - к Римлянам 4:24-25 и 1-ом Коринфянам 15:1-4 - можно ясно и просто сформулировать те основные факты, которые составляют Евангельскую весть.

Все эти факты сосредоточены исключительно на личности Самого Христа - не на Его земном служении и учении - но на Его смерти и воскресении.

Вот эти четыре основных факта: во-первых, Христос был предан Богом Отцом на смерть за наши грехи; во-вторых, Христос был погребен; в-третьих, Бог воскресил Его из мертвых на третий день; в-четвертых, мы получаем праведность от Бога через веру в эти факты.

Простой акт присвоения

Еще раз подчеркнем то, что мы отметили в главе 2 «Природа веры»: Существует жизненно важное различие между верой в уме, которая не что иное, как умственное принятие Евангельских фактов, и верой в сердце, которая всегда приводит конкретной и положительной реакции на эти факты. Весь Новый Завет свидетельствует о том, что спасение каждого отдельного человека определяется реакцией на Евангелие.

В Новом Завете использованы разные слова для описания такой активной личной реакции на Евангелие. Все они имеют одну общую черту: они означают простые, знакомые вещи, которые понятны всем и могут быть исполнены всеми.

Например, к Римлянам 10:8-9, Павел сначала объясняет, что спасение приходит через веру сердца и исповедание устами Евангельской истины. Затем, к Римлянам 10:13, он завершает свое объяснение пути спасения следующими словами: Ибо «всякий, кто призовет Имя Господне, спасется».

Оказывается, мы спасаемся просто призвав имя Господне (т. е., попросив Бога вслух о спасении во имя Господа Иисуса!)

От Матфея 11:28, Иисус употребляет простое и знакомое слово приходить:

Приидите ко Мне все труждающиеся и обремененные,

и Я успокою вас.

От Иоанна 6:37 к этому приглашению прийти к Нему Христос добавляет очень милосердное и утешительное обещание:

...приходящего ко Мне не изгоню вон.

Так, к приглашению добавляется обещание; а обещание рождает нужную веру в тех, кто желает принять приглашение.

От Иоанна 4:14, разговаривая с женщиной самаритянкой у колодца Иакова, для описания необходимости принятия Евангельской вестии, Иисус использует слово пить, которое было естественно в той ситуации. Он говорит:

А кто будет пить воду, которую Я дам ему,  
тот не будет жаждать во век; но вода, которую  
Я дам ему, сделается в нем источником воды,  
текущей в жизнь вечную.

Здесь принятие спасения сравнивается с питием воды. В этом примере, сначала дается обетование - не будет жаждать во век; а затем, чуть дальше на страницах этого же Евангелия, дается приглашение, от Иоанна 7:37:

Кто жаждет, иди ко Мне и пей.

И снова, в Откровении 22:17, мы читаем:

И дух и невеста говорят: прииди! И слышащий  
да скажет: прииди! Жаждающий пусть приходит,  
а желающий пусть берет воду жизни даром.

От Иоанна 1:11-13 апостол Иоанн использует слово принимать. В этих трех стихах Иоанн

так пишет о Христе:

Пришел к Своим, и свои Его не приняли.

А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые не от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились.

Здесь подчеркивается личное принятие Христа. Результат такой реакции веры описан Иоанном как «рождение от Бога», когда на свет появляется «дитя Божье». От Иоанна 3:3 Христос называет это «рождением свыше». Он совершенно ясно дает понять, что без такого определенного и личного переживания нечего и надеяться на вход в царство Божье:

Истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божьего.

И снова, такой вызов принять Христа лично, о котором мы читаем в Евангелии Иоанна, сопровождается очень определенным обещанием Самого Христа, Откровение 3:20:

Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною.

Здесь Христос обращается непосредственно к каждой отдельной личности, которая слышит Евангельскую весть и желает ответить, отворив дверь сердца и приняв Христа внутрь.

Каждому, кто так отреагирует, Христос дает ясное и недвусмысленное обещание: войду.

Мы убеждаемся, что в каждом конкретном случае преподнесения Евангелия требуется простой и личный ответ веры. Такую реакцию можно описать разными словами, но суть этой реакции всегда одинакова. В рассмотренных нами примерах для описания этой реакции

были использованы такие слова: призвать; прийти; пить; принять.

Как мы уже упомянули, все они означают простые, знакомые процедуры, которые все понимают и могут сделать. И вот что еще объясняет все эти процессы: человек должен совершить их сам. Никто не может стать заменой для другого.

Каждый должен призвать сам; каждый должен прийти сам; каждый должен пить сам; каждый должен принять сам. Точно так же обстоит дело с принятием Евангелия. Каждый должен отреагировать индивидуально; никто не может предложить свою реакцию другим.

Индивидуальная реакция каждой отдельной личности, определить: или спасение или гибель.

Каждый серьезный Христианин - то ли служитель, то ли рядовой верующий - обязан глубоко знать эти основные Евангельские факты, которые мы привели, а так же те различные способы, которыми в Новом Завете выражается нужда в конкретной и личной реакции каждого человека на Евангелие.

Дело царства Христова весьма выиграет, если каждый служитель твердо решит упоминать эти Евангельские факты в каждой своей проповеди.

Там, где в проповедях нет четкого представления этих фактов, весьма сомнительно, что достигается что-то, имеющее ценность для вечности.

Я нередко вспоминаю один случай из своей собственной жизни, когда я нес служение в Лондоне. Этот случай связан с женщиной, которую я условно назову «Госпожа Смит».

Госпожа Смит регулярно посещала наш дом, давая уроки фортепьяно нашим двум младшим дочерям. Мы почти ничего о ней не знали, кроме того, что это была порядочная женщина, внушающая уважение, регулярно посещавшая близлежащую протестантскую церковь. Она дала нам понять, что принимает активное участие в женской миссионерской организации этой церкви.

Однажды мы узнали, что госпожа Смит была срочно госпитализирована; в тяжелом состоянии, с весьма небольшими шансами на выживание. В таких обстоятельствах, я счел своим долгом посетить бедную женщину. Когда я попросил разрешение увидеть ее, медсестра сказала, что она настолько плоха; что не может принять посетителей. После того, как я пояснил, что я - служитель, медсестра разрешила мне провести пять минут с больной, ни минутой больше.

Одна минута ушла на то, чтобы представиться госпоже Смит. Безотлагательно я сказал ей, что она находится на пороге вечности, и спросил ее, уверена ли она, в таком случае, что ее грехи прощены, и что она готова к встрече с Богом. Она ответила отрицательно.

Тогда я очень ясно и просто преподнес ей основные Евангельские факты: что Христос умер в качестве наказания за наши грехи; что Он был погребен; и что Он воскрес на третий день; что мы спасаемся, веруя в эти факты, но необходим определенный и вечный ответ веры человека, желающего спасения.

Я спросил, хочет ли она лично сделать такое решение. Она согласилась.

Я попросил госпожу Смит повторить за мной молитву, которая состояла из перечисления



Евангельских фактов и принятия Божьего обетования спасения. Она повторила каждое предложение вслед за мной.

Затем я спросил ее, верит ли она теперь, что спасена, и она ответила: «Да».

Я завершил еще одной краткой молитвой, посвятив сестру Господу и поблагодарив Его за спасение.

На все это у меня ушло четыре с половиной минуты. И так, с того момента, когда я начал разбираться в вопросе ее души, мне понадобилось чуть меньше четырех минут, чтобы познакомить ее с Евангелием и помочь ей пережить спасение и удостовериться в этом.

Таким образом, госпожа Смит обрела такой мир в сердце, которого она не знала всю свою жизнь. Самым непосредственным результатом этого мира стало ее быстрое и неожиданное выздоровление. И вскоре она была выписана из больницы.

Несколько недель спустя, госпожа Смит снова появилась в нашем доме, чтобы возобновить уроки. Я спросил ее: «Вы не возражаете, если я задам вам личный вопрос?» Она согласилась.

Я продолжил: «Мадам, как я понимаю, Вы много лет преданно посещали свою церковь, неделя за неделей, и даже активно участвовали в церковной жизни. Однако, в момент кризиса, когда пред Вами предстала вечность, Вы были совершенно не готовы ни к смерти, ни ко встрече с Богом. Не могли бы Вы мне сказать, о чем проповедуется в Вашей церкви каждое воскресение?»

Она ответила: «Обычно пастор проповедует о Христианской жизни и возрастании в благодати».

«Но проповедь о Христианской жизни или возрастании в благодати была бесполезна для Вас, потому что Вы не были рождены свыше и уж никак не могли ни вести Христианский образ жизни, ни возрасть в благодати. Ребенок не может начать расти прежде своего рождения».

Она согласилась: «Да, теперь я вижу, что это так. Я поговорю с нашим пастором».

Я сомневался в полезности такого разговора. Но она была настроена очень решительно, и я не стал ее разубеждать.

Увидев ее на следующей неделе, я спросил: «Итак, поговорили ли Вы с пастором?»

«Да».

«И о чем же он проповедовал на этой неделе?»

«Он проповедовал о том, как важно знать, что мы спасены».

О, если бы эти слова отпечатались в уме каждого члена Христианской церкви: как важно знать, что мы спасены.

Представьте себе, что эта женщина, госпожа Смит, регулярно посещала Христианскую церковь, несколько раз в неделю, в течении многих лет, и, тем не менее, не знала тех простых, основных фактов, которые составляют Евангелие. Не знала она и о том, что на Евангелие нужно отреагировать лично, чтобы пережить спасение. Однако, вне всякого сомнения, эта история повторяется неоднократно в церквях Христовых во всем мире.

Однажды, будучи в Восточной Африке, я услышал, как молодой евангелист африканского происхождения сказал белому миссионеру, ответственному за руководство церквями на большой территории: «Ваши церкви - склады, где люди хранятся для ада».

Может быть, некоторым это высказывание покажется чересчур категоричным, особенно из уст темнокожего белокожему, и из уст местного служителя миссионеру. Однако, будучи знаком с ситуацией, я осознал, что молодой африканец был прав.

Основные факты Евангелия никогда не были изложены большинству членов тех церквей. Этим людям никогда не было предложено лично отреагировать на эти факты. Они поменяли язычество на некоторое подобие Христианства; они заучивали наизусть катехизис; они якобы приняли крещение; они стали членами церкви; многие из них занимались в миссионерских школах - тем не менее, они не имели понятия об основных фактах Евангелия о переживании спасения.

Подобные церкви, будь то в Африке, или в Америке, или в каком либо другом месте, являются именно тем, чем их назвал молодой Африканец - «складами, где люди сохраняются для ада».

Главной целью всякой истинной Христианской церкви, главной обязанностью каждого Христианского служителя, основной ответственностью всякого рядового члена церкви является разъяснение всем, кого только можно достигнуть, основных фактов Евангелия Христова самым ясным и убедительным образом и побуждение всех слушателей так отреагировать на эти факты, как того желает Бог. Все остальные задачи и виды деятельности церкви являются второстепенными по сравнению с этой.

Позвольте мне еще раз, как можно понятно и убедительно, представить эти основные евангельские факты и то, как на них нужно реагировать.

Вот эти существенные факты: во-первых, Христос был наказан смертью Богом Отцом за наши грехи; во-вторых, Христос был погребен; в-третьих, Бог воскресил Его из мертвых на третий день; в-четвертых, через веру в эти события мы получаем от Бога праведность.

Для того, чтобы принять спасение, каждый человек должен индивидуально отреагировать на Христа. Эту реакцию можно вызвать по всякому: воззвание имени Христа как Господа; приход ко Христу; принятие Христа; питье воды жизни, которую может дать только Христос.

Всякому, кто дочитал эту книгу до сих пор, я хочу задать вопрос: А Вы уверовали в эти факты? Приняли ли Вы это личное решение?

Если нет, то поторопитесь. Помолитесь вместе со мной, так как это сделала госпожа Смит в больничной палате. Скажите следующие слова:

Господь Иисус Христос, я верую, что Ты умер за мои грехи; что Ты был погребен; что Ты

воскрес на третий день.

Я раскаиваюсь в своих грехах и прошу твоего милосердия и прощения.

Верую в Твое обещание, я принимаю Тебя как своего Спасителя и исповедую Тебя своим Господом.

Войди в мое сердце, дай мне жизнь вечную, сделай меня дитем Божиим. Аминь!

## Глава 5

### ВЕРА И ДЕЛА

Связь веры и дел является важным вопросом, которому уделяется много внимания в Новом Завете. Тем не менее, в Христианских кругах почти не учат на эту тему. В результате этого, многие Христиане либо растеряны, либо отчасти в рабстве, где-то между законом и благодатью. Не так уж мало Христиан, из-за неведения по этому вопросу, введены в заблуждение лжеучениями, которые не по Библейски подчеркивают важность соблюдения какого-то особого дня, или потребления определенных видов пищи, или других подобных вопросов закона.

Полезно начать рассмотрение этого вопроса небольшим разъяснением. А что мы конкретно подразумеваем под словами «вера» и «дела»? Ответ довольно прост: вера - это то, во что мы верим, а дела - это то, что мы делаем.

Так, мы можем выразить взаимосвязь между верой и делами, согласно учения Нового Завета, следующим простым контрастом: вера не основана на делах, но дела являются результатом веры. Или, еще проще: то, во что мы верим, не основано на том, что мы делаем, но то, что мы делаем, является результатом того, во что мы верим.

#### Спасение только по вере

Давайте начнем с рассмотрения первой половины этого высказывания: вера не основана на делах; или то, во что мы верим, не основано на том, что мы делаем. В Новом Завете немало подтверждения этому.

От Иоанна 19:3 мы читаем описание последних моментов крестных страданий Иисуса:

Когда же Иисус вкусил уксуса, сказал: совершилось!

И, преклонив главу, предал дух.

Греческое слово, переведенное как «совершилось», очень содержательно. Этот глагол совершенного вида, который сам по себе означает сделать что-то совершенное. Перевод можно было бы, таким образом, сделать так: «Абсолютно совершено» или «Полностью закончено». Все, что нужно, сделано, и нет нужды делать еще что-то.

Все, что нужно было сделать для искупления человеческого греха и приобретения прощения и спасения для всех людей, уже совершено через страдание и смерть Христа на кресте. Говорить, что человек должен сделать еще что-то, сверх того, что уже сделал Христос, значит отвергнуть свидетельства Слова Божьего и ни за что почитать эффективность Христова искупления.

В свете этого, любая попытка человека заработать спасение либо полностью, либо частично своими добрыми делами, является оскорблением и Бога Отца и Бога сына и фактически заявлением о том, что дело искупления и спасения, задуманное Отцом и исполненное Сыном, в какой-то степени несовершенно и незавершено. Это противоречит свидетельству всего Нового Завета.

Павел постоянно и настойчиво учит этому. Например, к Римлянам 4:4-5 он говорит:

Воздаяние делающему вменяется не по милости,

но по долгу; а не делающему, но верующему в

Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его

вменяется в праведность.

Обратите внимание на фразу «не делающему, но верующему». Для того, чтобы верой получить спасение, первое, что человек должен сделать - это не делать - перестать делать - прекратить попытки сделать что-либо, чтобы заработать спасение. Спасение - только по вере, через «неделание», через веру. Когда человек пытается заработать спасение, он вне спасения Божьего, которое принимается только верой.

В этом и заключалось большое заблуждение Израиля, которое Павел, сам будучи Израильтянином, объясняет к Римлянам 9:31-32:

...а Израиль, искавший закона праведности,

не достиг до закона праведности.

Почему? потому что искали не в вере, а в делах

закона...

И снова к Римлянам 10:3 Павел говорит об Израиле:

Ибо, неразумев праведности Божией и усиливаясь

поставить собственную праведность, они не

покорились праведности Божией.

Почему Израиль не получил того спасения которое Бог приготовил для них? Павел называет две причины, которые очень тесно переплетаются: во-первых, потому что искали не в вере, а в делах закона. Во-вторых, они пытались установить собственную праведность.

Другими словами, они пытались заработать спасение своими собственными усилиями своей собственной праведности. В результате этого, те, кто поступали таким образом, не попали в спасение Божье.

Сегодня миллионы тех, кто называет себя Христианами, повторяют ту же самую ошибку, которую допустил Израиль во дни Павла.

Повсюду в Христианских церквях можно найти бесчисленное множество искренних, действующих из наилучших побуждений людей, заработать спасение. Они посвящают себя молитве, раскаяниям, церковных установлений, но все напрасно! Они никогда так и не имеют истинного мира в сердце и не уверены в спасении, потому что, подобно Израилю прошлого, они ищут это не в вере, но в делах.

Такие люди пытаются установить самоправедность, не покоряясь праведности Божьей, которая только по вере во Христа.

Павел говорит об этой же истине в Ефесеям 2:8-9, обращаясь к верующим:

Ибо благодатию вы спасены через веру,

и сие не от вас, Божий дар:

Не от дел, чтобы никто не хвалился.

Обратите внимание на формулу глагола спасены (прошедшее время). Это подтверждает, что можно быть спасенным сейчас, и знать об этом. Спасение возможно сейчас и там, где мы находимся.

Как быть уверованным во спасение сейчас? Это дар Божьей благодати - то есть, бесплатная, незаслуженная милость Божья по отношению к тем, кто грешен и не заслуживает. Этот дар

мы принимаем только через веру, не от дел, чтобы никто не хвалился. Если человек мог бы сделать что-то, чтобы заслужить спасение, тогда он мог бы этим похвастаться. В таком случае, он не был бы обязан всем спасением Богу, но имел бы его, частично или полностью, благодаря своим собственным делам или усилиям, но когда человек получает спасение как бесплатный дар от Бога, просто по вере, тогда ему не чем хвалиться.

Павел подчеркивает это снова к Римлянам 3:27-28:

Где же то, чем бы хвалиться? уничтожено.

Каким законом? законом дел? Нет, но законом

веры.

Ибо мы признаем, что человек оправдывается

верою, независимо от дел закона.

К Римлянам 6:23 Павел снова говорит о этой поразительной противоположности между тем, что мы зарабатываем своими собственными делами, и тем, что мы получаем исключительно по вере:

Ибо возмездие за грех - смерть; а дар Божий -

жизнь вечная во Христе Иисусе, господе нашем.

Слова «возмездие» и «дар» совершенно противоположны. Слово «возмездие» происходит от славянского «мзда», что означает «награда, плата» (словарь русского языка С. И. Ожегова). Это то, что мы получаем за свои труды. С другой стороны, «дар» (по-гречески «харизма») - неопределенно связано с благодатью (по-гречески «харис»). Итак, это слово явно означает бесплатное, незаслуженное проявление Божьей благодати, или Его благоволение.

Итак, перед всеми нами выбор. С одной стороны, мы можем избрать свою «плату» - то есть, то, что нам полагается за наши труды. Но так, как наши собственные труды греховны и неприемлемы в очах Божьих, то «плата», нам причитающаяся - это смерть - не просто физическая смерть, но и окончательное и вечное изгнание от лица Божьего.

С другой стороны, мы верой можем принять Божий бесплатный дар. Этот дар - жизнь вечная, и она во Христе Иисусе. Иначе говоря, когда мы принимаем Иисуса как своего личного Спасителя, в нем мы имеем дар жизни вечной.

Павел снова говорит об этой дилемме к Титу 3:5:

Он спас нас не по делам праведности, которые мы бы совершили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом.

Разве можно сказать яснее? Он спас нас не по делам праведности, которые мы бы совершили, а по своей милости... Если мы желаем спасения, то оно никак не может основываться на наших добрых делах, делах праведности, но исключительно на основании Божьей благодати. Чтобы принять спасение по милости Божьей нам ничего не надо делать.

Во второй части этого стиха Павел говорит нам о положительных аспектах проявления Божьего спасения в нас. Во-первых, это «баня», т.е. - отмытие от всякого греха. Во-вторых, это «возрождение» - т. е., мы перерождаемся, становимся детьми Божьими во Христе. В-третьих, это «обновление», т. е. мы становимся новыми творениями во Христе. В-четвертых, все это производит Дух Святой, т. е. это действие Духа Самого Бога в нашем сердце и жизни.

Ничто из вышеперечисленного не может быть результатом наших собственных трудов, но принимается просто, и исключительно через веру во Христа.

Отличие живой веры от мертвой

Если спасение не по делам, но исключительно по вере, то возникает вопрос: «А какую роль играют дела в жизни христианина?» Самый полный и ясный ответ на этот вопрос дает апостол Иаков, Иакова 2:14-26:

Что пользы, братия мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет? может ли эта вера спасти его?

Если брат или сестра наги и не имеют дневного пропитания,

А кто-нибудь из вас скажет им: «идите с миром, грейтесь и питайтесь», но не даст им необходимого для тела: что пользы?

Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе.

Но скажет кто-нибудь: ты имеешь веру, а я имею дела: покажи мне веру твою без дел твоих, а я покажу тебе веру из дел моих.

Ты веруешь, что Бог един: хорошо делаешь; им бесы веруют, и трепещут.

Но хочешь ли знать, неосновательный человек, что вера без дел мертва?

Не делами ли оправдался Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего?

Видишь ли, что вера содействовала делам его, и вера достигла совершенства?

И исполнилось слов Писания: «веровал Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность, и он наречен другом Божиим».

Видите ли, что человек оправдывается делами, а не верою только?

Подобно и Раав блудница не по делам ли оправдалась, принявши соглядатаев и отпустивши их другим путем?

Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва.

В этом отрывке Иаков приводит несколько примеров, иллюстрирующих связь веры и дел. Он говорит о Христианине, который отсылает прочь брата, голодного и без одежды, положив только словесное утешение, но не дав потребного для тела. Он говорит о бесах, которые



верят в существование единого истинного Бога, но их вера не доставляет им утешения, только страх. Он говорит об Аврааме, который был готов принести в жертву единственного сына Исаака. Упоминает Иаков и Раав, из Иерихона, которая приняла и спрятала посланников Иисуса Навина.

В стихе 26 Иаков подводит итог тому, что он сказал о взаимоотношении веры и дел на примере взаимосвязи тела и духа. Он говорит: «как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва».

Именно это упоминание духа, в связи с верой, дает ключ к правильному пониманию действия веры и жизни верующего.

В главе 2-ой о природе веры, мы обратились к словам Павла во 2-ом Коринфянам 4:13:

Но, имея тот же дух веры, как написано:

«я веровал и потому говорил», и мы веруем,

потому и говорим.

Здесь Павел констатирует, что истинная Библейская вера - это нечто духовное. Это дух веры. Благодаря этому мы можем понять пример Иакова с телом и духом.

В природе, человек жив, пока его дух в нем. Каждый поступок человеческого тела является выражением находящегося внутри него его собственного духа. Так, фактически, характер невидимого духа внутри человека явно проявляется через поведение и поступки тела человека.

Когда дух окончательно покидает человеческое тело, тогда тело перестает совершать поступки и становится безжизненным. Безжизненное, пассивное тело свидетельствует, что там больше нет духа.

Точно так же обстоит дело с духом веры внутри истинного Христианина. Этот дух жив и активен. Дух дитя Божьего, во Христе, имеет природу самого Бога.

Эта Божья жизнь, внутри верующего, контролирует всю его природу - его желания, его мысли, его слова, его поступки. Верующий начинает думать, говорить и действовать совершенно по-новому - иначе, чем он делал это раньше. Он говорит такие слова и совершает такие поступки, которые и не мог и не хотел делать до того, как жизнь Божья пришла к нему, через веру, чтобы контролировать его. Его новый образ жизни - его новые дела, как Иаков называет его - является свидетельством и выражением веры внутри его сердца.

Но если в жизни человека нет никакого внешнего проявления - нет тех дел, которые бы соответствовали вере, которую он исповедует - это доказывает, что внутри него нет истинной живой веры. Без такой истинной, живой веры, проявляющейся в соответствующих поступках, Христианское исповедание не лучше трупа.

Давайте кратко, по порядку, проанализируем каждый из четырех примеров, которые приводит Иаков, и посмотрим, как они иллюстрируют наш принцип.

Во-первых, Иаков говорит о том Христианине, который, видя голодного и раздетого брата, говорит ему: «иди с миром, грейся и питайся», но не предлагает ему ни одежды, ни еды.

Ясно, этот человек неискренен. Если бы он действительно хотел, чтобы брат согрелся и поел, то он бы дал ему еду и одежду. То, что он так не поступил, говорит, что ему безразлична судьба брата. Его слова пусты и бессодержательны. Точно так же обстоит дело с Христианином, который верит на словах, но не поступает в соответствии со своей верой. Такая вера не искренна, бесполезна и мертва.

Во-вторых, Иаков говорит о бесах, которые верят в единого истинного Бога, но трепещут. Эти бесы нисколько не сомневаются в том, что Бог есть. Но знают они и то, что они - вечные враги Божьи, обреченные им ко гневу и приговоренные им к суду. Поэтому, их вера доставляет им не покой, а только страх.

Из этого видно, что истинная, Библейская вера всегда выражается в подчинении и послушании Богу. Вера, которая остается упрямой и непослушной, является мертвой верой и не спасет от Божьего гнева и суда.

В-третьих, Иаков приводит тот же пример веры, который Павел дает к Римлянам 4 - пример Авраама. В Бытии 15:6, мы читаем, что Авраам поверил Богу, и что это вменилось ему в праведность.

В этот момент сердце Авраама приняло живую веру в Слово Божье. После этого, его вера постоянно выражалась в подчинении и послушании Богу. Каждый поступок послушания Авраама разливал и укреплял его веру и готовил его к следующему поступку.

В Бытии 22 говорится о последнем испытании веры Авраама, когда Бог сказал ему принести в жертву своего сына Исаака. Вот как это прокомментировано к Евреям 11:17 и 19:

Верою Авраам, будучи искушаем, принес в жертву

Исаака...

Ибо он думал, что Бог силен из мертвых воскресить...

К этому времени, благодаря постоянному послушанию вера Авраама настолько окрепла, что он начал на самом деле верить, что Бог может воскресить его сына из мертвых. Такая вера в сердце Авраама нашла свое внешнее выражение в его абсолютной готовности принести Исаака в жертву, и только непосредственное Божье вмешательство предупредило этот акт.

Иаков говорит:

...вера содействовала делам его, и делами вера

достигла совершенства...

Подведем итоги опыта Авраама: его хождение с Богом началось с веры в сердце в Слово Божье. Внешне эта вера проявилась в подчинении и послушании. Каждый акт послушания укреплял и развивал его веру и готовил к следующему испытанию. Наконец, его вера достигла кульминационного момента - когда он был готов принести в жертву даже Исаака.

Четвертым примером связи веры и дел в послании Иакова является история блудницы Раав. Повествование об этой женщине мы находим во второй и шестой главе книги Иисуса Навина.

Раав была грешной хананеяжкой, живущей в Иерихоне, обреченном Богом на уничтожение. Узнав о чудесном избавлении Богом Израильского народа из Египетского рабства, Раав уверовала, что Бог Израилев - истинный Бог, и что он предаст Ханаан и его жителей в руки Своего народа Израиля. Однако, Раав так же верила, что Бог Израилев достаточно милостив и могуществен, чтобы спасти ее и ее семью. Это то, во что Раав верила всем своим сердцем.

Эта вера Раав проявилась в двух ее поступках.

Во-первых, она приняла в свой дом двух соглядатаев, посланных Иисусом Навином для разведки. Она так же помогла им убежать. Эти поступки могли стоить ей жизни. ь

Позже, для того, чтобы обозначить Божье покровительство над собой и своей Семьей, она свесила со своего окна алую веревку, чтобы выделить свое жилище. Это было то же самое окно, через которое спаслись соглядатаи.

В результате этих двух поступков Раав, она сама и ее семья избежали того ужасного разрушения, которое постигло весь Иерихон. Если бы Раав просто и скрытно верила в Бога Израилева, но не совершила этих двух поступков, то ее вера была бы мертвой. Она бы не спасла ее от суда Божьего над Иерихоном.

Этот урок назидателен для Христиан двояким образом. Во-первых, если мы исповедуем веру во Христа, то должны предоставлять себя Христу полностью в качестве его служителей, даже если для этого придется пожертвовать жизнью. Во-вторых, мы должны ясно и активно исповедывать свою веру, что будет выделять нас среди окружающих неверующих. Алая веревка говорит об открытом исповедании нашей веры в кровь Христа во искупление и очищение наших грехов.

И, завершая рассмотрение вопроса о взаимосвязи веры и дел, обратимся еще раз к Филиппийцам 2:12-13:

...со страхом и трепетом совершайте свое

спасение, потому что Бог производит в вас

и хотение и действие по Своему благоволению.

Ясно видно, что сначала Бог вырабатывает в нас желание и действие, а затем мы вырабатываем в своих поступках то, что Бог сначала выработал в нас.

Важно усвоить, что сначала приходит вера, а потом мы совершаем дела. Мы принимаем спасение от Бога только через веру, без дел. Приняв спасение таким образом, мы затем активно вырабатываем его в своей жизни своими делами - тем что мы делаем. Если мы не проявляем свое спасение таким активным образом после того, как уверовали, это говорит, что вера, которую мы исповедали, мертвая вера. Настоящее Христианство рождается только из такой истинной и живой веры.

## Глава 6

### ЗАКОН И БЛАГОДАТЬ

В предыдущей главе мы пришли к следующему выводу: согласно Нового Завета, спасение принимается только верой - верой в полный искупительный труд Христа - без всяких человеческих усилий. Эта спасительная вера порождает соответствующие дела. Та вера, которая не подтверждается соответствующими поступками, является пустословием, мертвой верой, бесполезной для истинного спасения.

Это вывод о взаимосвязи веры и дел приводит нас к следующему вопросу.

Какие же дела мы должны ожидать от всякого, кто исповедует веру во Христа во спасение? Более конкретно, какова связь между верой во Христа и требованиями закона Моисеева?

Новый Завет дает ясный и четкий ответ: как только человек доверился Христу во спасение, его праведность больше не зависит от соблюдения закона Моисеева, ни полностью, ни частично.

Этот вопрос повергает в смятение многих Христиан. Для того, чтобы навести в нем ясность, давайте разберемся в основных положениях о законе, которые мы должны учитывать.

Закон Моисеев - единая целостная система

Писание с самого начала очень определенно утверждает, что закон был дан полностью и окончательно, через Моисея. Об этом читаем у Иоанна 1:17.

Ибо закон дан чрез Моисея, благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа.

Обратите внимание на эту фразу: «закон был дан чрез Моисея...». Не то, чтобы «некоторые законы» или «часть закона», но «закон» - весь закон - полностью и целиком - был дан в определенный момент истории и через одного единственного человека в качестве канала, через Моисея. Во всем Писании, за исключением особых случаев, когда приводится какое-либо уточнение, слово «закон» означает всю систему закона, данного Богом через Моисея.

Это подтверждается следующим отрывком к Римлянам 5:13-14:

Ибо и до закона грех был в мире; но грех не  
вменяется, когда нет закона.

Однако же смерть царствовала от Адама до  
Моисея и над несогрешившими подобно  
преступлению Адама...

Обратим внимание на эти две фразы, которые означают определенный период времени: «до закона», и «от Адама до Моисея». Когда Бог создал Адама и поместил его в саду, Он дал ему не целостную систему закона, но одну единственную заповедь-запрет.

...только плодов дерева, которое среди рая...

не ешьте их...

Когда Адам нарушил эту заповедь, грех стал неотъемлемым элементом человеческой природы. Свидетельством греховности всего человечества является то, что все люди подвержены смерти, которая является последствием греха.

Однако, со времени согрешения Адама против этой первой и единственной Божией заповеди до времени Моисея, не было системы закона, данной Богом всему человечеству. И поэтому эти обе фразы, «до закона» и «от Адама до Моисея», означают один и тот же период истории - период от согрешения Адама против той единственной заповеди, данной в саду, до того времени, когда Бог, через Моисея, дал целостную систему закона.

В течение этого периода времени человечество не имело никакого данного Богом закона, который бы обязывал их соблюдать его. Это полностью согласовывается с уже приведенным отрывком из Иоанна 1:17:

..закон дан чрез Моисея...

Этот закон, таким образом представленный, был единой и целостной системой заповедей, постановлений, уставов и судов. Все они полностью содержатся в четырех книгах Библии - Исходе, Левите, Числах и Второзаконии.

До времени Моисея и тех событий, которые описаны в этих книгах, человечество не имело данного Богом закона. Далее, после тех событий, которые описаны в этих книгах, и после того, как эти книги были написаны, к этой системе закона ничего не было прибавлено. О том, что закон был дан раз и навсегда, во всей его полноте, ясно говорит Моисей во Второзаконии 4:1-2:

Итак, Израиль, слушай постановления и законы, которые я научаю вас исполнять, дабы вы были живы, и пошли и наследовали ту землю, которую Господь, Бог отцов ваших, дает вам. Не прибавляйте к тому, что я заповедаю вам, и не убавляйте от того; соблюдайте заповеди Господа, Бога вашего, которые я вам заповедую.

Эти слова свидетельствуют о том, что система закона, данного Богом Израилю через Моисея, была полной и окончательной. К ней ничего нельзя было прибавить, и убавлять от нее тоже нельзя было.

Это естественно ведет нас к следующему великому факту, который нужно твердо усвоить в отношении соблюдения закона: человек, принимающий закон, обязан соблюдать всю систему закона и всегда. Не имеет смысла соблюдать отдельные положения закона и пренебрегать другими его частями. Бессмысленно также соблюдать закон одно время, нарушая его в другое. Любой человек, решившийся стать подзаконным, обязан соблюдать весь закон и всегда.

Об этом же говорит Иаков 2:10-11:

Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем.

Ибо Тот же, Кто сказал: «не прелюбодействуй», сказал также и: «не убей»; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьешь, то ты также преступник закона.

Это и ясно, и логично. Никто не может сказать: «Я считаю, что некоторые положения закона важны, поэтому я буду соблюдать их; а те постановления, которые мне кажутся неважными, я не буду соблюдать». Тот, кто пытается соблюсти часть закона, обязан соблюдать весь закон. И наоборот, тот, кто нарушил одну заповедь, тот нарушил весь закон.

Закон - это единая, целостная система, которую нельзя разбить на отдельные части и соблюдать одно, не соблюдая другое. В качестве достижения праведности нужно принять и соблюсти весь закон, полностью и целиком, как единую систему, иначе же это бесполезно и бессмысленно.

Об этом совершенно ясно говорит апостол Павел к Галатам 3:10:

А все, утверждающиеся на делах закона,

находятся под клятвою. Ибо написано:

«проклят всяк, кто не исполняет постоянно

всего, что написано в книге закона».

Обратите внимание на фразу «исполняет постоянно все». Это говорит о том, что подзаконный человек должен соблюдать весь закон и постоянно. Тот, кто нарушает одну заповедь, нарушает весь закон, и потому подлежит проклятию, которое Бог налагает на всех нарушителей закона.

Перейдем теперь к следующему, третьему, важному пункту, который нужно учитывать в связи с законом. Это факт исторического значения: система закона, данная Моисеем, была предназначена Богом только для одной небольшой части человечества, а именно Израиля, после их выхода из Египетского рабства.

Нигде в Библии нет и намека, что Бог предусмотрел соблюдение закона Моисеева язычниками, как народами, так и отдельными личностями. Единственным исключением из этого являются те некоторые представители из язычников, которые добровольно решились соединиться с Израилем, и, таким образом, подчиниться всем тем положениям закона и религии, которые Бог возложил на Израиль. В Новом Завете такие язычники, обращенные в Иудаизм, называются «прозелитами».

Кроме этих случаев, Бог никогда не обязывал язычников соблюдать закон.

Итак, мы можем кратко подвести итоги и перечислить те три важных факта, которые мы должны учесть, прежде чем приступить к детальному рассмотрению вопроса об отношении христианина к закону: во-первых, закон был дан раз и навсегда, как единая и целостная система, через Моисея; после этого, к этому закону ничего нельзя было прибавить и ничего нельзя было убавить. Во-вторых, закон нужно соблюдать во всей его полноте, как единую и целостную систему; нарушение одной части закона означает нарушение всего закона. В-третьих, исторически, этот закон никогда не был предназначен для язычников, но только для Израиля.

Христиане не под законом

Приняв вышесказанное за основание, давайте более подробно рассмотрим, чему учит Новый Завет об отношении христианина к закону. Этому вопросу уделяется внимание во многих местах Нового Завета, и везде вывод один и тот же: христианин независим от закона Моисеева.

Давайте обратимся к тем отрывкам из Нового Завета, которые ясно говорят об этом.

Во-первых, это к Римлянам 6:14:

Грех не должен над вами господствовать, ибо

вы не под законом, но под благодатью.

В этом стихе идет речь о двух важных истинах. Во-первых, христиане не под законом, но под благодатью. Это два взаимоисключающие друг друга состояния: над человеком, который под благодатью, закон не довлеет. Никто не может быть одновременно и под законом и под благодатью.

Во-вторых, именно потому, что христиане не под законом, грех не имеет власти над ними. Тот человек, который находится под законом, все это время находится и под властью греха. Для того, чтобы не быть под властью греха, человек должен выйти из-под закона.

Это подтверждается словами Павла в 1-ом Коринфянам 15:56:

Жало же смерти - грех; а сила греха - закон.

Закон фактически усиливает господство греха над теми, кто подзаконен. Чем больше они пытаются соблюсти закон, тем больше они осознают внутри себя силу греха, который господствует над ними, даже против их собственной воли, и сводит на нет все их попытки жить по закону. Единственным решением этой проблемы является выход из-под закона и принятие благодати.

Об этом же говорит Павел к Римлянам 7:5-6:

Ибо, когда мы жили по плоти, тогда страсти

греховные, обнаруживаемые законом действовали

в членах наших, чтобы приносить плод смерти;

Но ныне, умерши для закона, которым были



связаны, мы освободились от него, чтобы нам

служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве.

Здесь Павел говорит, что те, кто под законом, подвержены греховным страстям своей плотской природы, что приносит плод смерти в их жизни; но мы, как Христиане, освободились от закона... чтобы служить Богу, не по букве закона, но в обновлении духа, что мы получаем через веру во Христа.

Снова, к Римлянам 10:4, Павел говорит:

Потому что конец закона - Христос,

к праведности всякого верующего.

Как только человек начинает верить во Христа во спасение, то это конец закона для этого человека как средства достижения праведности. Павел очень осторожно и точно выражает свою мысль. Он не говорит, что закон перестает существовать как часть слова Божия. Напротив, Слово Божие пребывает вовек. Закон перестает существовать для верующего как средство достижения праведности.

Праведность верующего зависит не от соблюдения закона, полностью или частично, но исключительно от веры во Христа.

Павел еще раз говорит, в Колоссянах 2:13-14 об этой истине, что закон перестал быть средством праведности с момента искупительной смерти Христа на кресте:

И вас, которые были мертвы во грехах и в

необрезании плоти вашей, оживил вместе

с Ним, простив нам все грехи,

Истребив учением бывшее о нас рукописание,

которое было против нас, и Он взял его от

среды и пригвоздил  
ко кресту.

Здесь Павел говорит о том, что смертью Христа Бог истребил рукописание, которые было против нас, и взял его от среды...

Павел говорит не об истреблении греха, но об истреблении рукописания, это рукописание - заповеди закона, которые стояли между Богом и теми, кто нарушал закон, и которые нужно было изъять из среды перед тем, как Бог смог излить милосердие и прощение на нарушителей закона. Подразумевается вся система закона Моисеева, включая тот особый раздел закона, который мы обычно называем «Десятью заповедями».

То, что изъятие включает в себя и десять заповедей, подтверждается словами Павла двумя стихами ниже в той же самой главе, т. е. к Колоссянам 2:16:

Итак никто да не осуждает вас за пищу, или  
питие, или за какой-нибудь праздник, или  
новомесячие, или субботу...

Слово «итак» в начале этого стиха говорит о непосредственной связи с тем, что было сказано двумя стихами раньше; то есть, об истреблении заповедей закона через смерть Христа.

Опять же, упоминание слова «суббота» в конце стиха говорит о том, что религиозное соблюдение дня субботы входит в состав тех заповедей, которые были истреблены. А ведь заповедь соблюдения субботы является четвертой из десяти заповедей. Это говорит о том, что десять заповедей включены в целый состав закона, который был истреблен и взят от среды благодаря смерти Христа.

Это еще раз подтверждает то, что закон, включая и десять заповедей, является единой, целостной системой, которая и живет и умирает как единой целое.

Об этом же идет речь к Ефессянам 2:14-15:

Ибо Он (Христос) есть мир наш, соделавший  
из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди  
преграду,  
Упразднив вражду Плотиюю Своею, а закон  
заповедей учением, дабы из двух создать в Себе  
Самом одного нового человека, устрояя мир...

Павел утверждает, что Христос, через Свою искупительную смерть на кресте, разрушил (т. е. лишил силы) закон заповедей; и что Он, таким образом, удалил великую стену разделения

закона Моисеева, которая стояла между Евреями и язычниками, и так Он сделал возможным как для Евреев, так и для язычников, чрез веру во Христа, примирение обоих с Богом и друг с другом.

Выражение «закон заповедей» очень ясно говорит о том, что весь закон Моисеев, включая десять заповедей, потерял силу как средство достижения праведности, по причине смерти Христа на кресте.

Во 1-ом Тимофею 1:8-10 Павел снова обсуждает отношение Христианина к закону и делает тот же вывод:

А мы знаем, что закон добр, если кто законно  
употребляет его,  
Зная, что закон положен не для праведника,  
но для беззаконных и непокоривых,  
нечестивых и грешников, развратных и оскверненных,  
для оскорбителей отца или матери, для человекоубийц,  
Для блудников, мужеложников, человекохищников,  
(клеветников, скотоложников), лжецов,  
клятвопреступников, и для всего, что противно  
здравому учению...

Павел разделяет людей на две категории: с одной стороны, праведники; с другой стороны, те, кто виновны в различных грехах, перечисленных им. Тот человек, который виновен в этих грехах, не является истинным Христианином; он не был спасен от греха верою во Христа.

С другой стороны, тот, кто доверяется Христу во спасение, больше не виновен в этих грехах; он оправдан, сделан праведным - не своей собственной праведностью, но праведностью Божией, которая чрез веру во Христа во всех и на всех верующих.

Павел подтверждает, что закон не для такого праведного человека; такой человек больше не находится под властью закона

Снова, к Римлянам 8:14 Павел говорит:

Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии...

То есть, истинными верующими являются те, кто водимы Духом Божиим - это то, что выделяет их как детей Божиих. О таких людях Павел говорит к Галатам 5:18:

Если же вы духом водитесь, то вы не под законом

Итак, то же самое, что выделяет истинных детей Божиих, ходящих в вере - водительство Духа Божия - также означает, что такие люди не под законом.

Это можно выразить кратко и применительно к каждому из нас лично таким образом: если ты истинное дитя Божие по вере во Христа, это проявляется в том, что ты водим Духом Божиим. Но если ты водим Духом Божиим, то ты не под законом. Итак, нельзя быть под законом и дитем Божиим одновременно.

Еще проще: дети Божии не под законом. Этот контраст между законом и Духом на примере нахождения пути куда-нибудь двумя различными способами: или с помощью карты, или с помощью проводника. Закон соответствует карте, а проводник Духу Святому.

В законе, человеку дается совершенно точная и подробная карта. Инструктаж состоит в следующем: если ты будешь безупречно учитывать каждую деталь карты, то это поможет тебе найти дорогу с земли на небо. Однако, еще никто из людей этого не достиг. То есть, еще никто не попал на небо благодаря безупречному соблюдению закона.

Под благодатью, человек доверяется Христу как Спасителю, и после этого Христос посылает Духа Святого этому человеку для личного водительства. Дух Святой, посланный с неба, уже знает дорогу туда и не нуждается в карте. То есть, верующему во Христа, водимому Духом Святым, нужно только следовать за этим личным Проводником, чтобы попасть на небо. Он не нуждается в карте, которая есть закон.

Итак, Новый Завет учит, совершенно логично, что те, кто под благодатью, водимы Духом Божиим, и не зависят от закона.

Мы делаем вывод, таким образом, что Бог никогда и не ожидал от человека достижения истинной праведности через соблюдение закона, полностью или частично.

На основании этого вывода естественно возникает очень интересный вопрос: если Бог никогда не ожидал от человека достижения праведности через соблюдение закона, то для какой цели закон был дан человеку?

Мы рассмотрим этот вопрос в следующей главе.

Глава 7

ЦЕЛЬ ЗАКОНА

## Откровение о грехе

Новый Завет явно говорит о том, что закон был дан, чтобы показать человечеству его греховное состояние (к Римлянам 3:19-20):

Но мы знаем, что закон, если что говорит,  
говорит к состоящим под законом, так что  
загрязняются всякие уста, и весь мир  
становится виновен пред Богом,  
Потому что делами закона не оправдается  
пред Ним никакая плоть; ибо законом познается  
грех.

Обратите внимание в первую очередь на категорическое утверждение:

...делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть...

Другими словами, никто из человеческих существ не может достичь праведности соблюдением закона.

Наряду с этим Павел дважды утверждает ту главную цель, с которой закон был дан. Во-первых, он говорит, что весь мир становится виновен пред Богом. Во-вторых, что законом познается грех.

Таким образом, мы видим, что закон не ставил перед собой цель сделать человека праведным, но, напротив, заставить человека осознать свою греховность, и из-за этого, неизбежность Божьего наказания за грех.

Павел рассуждает о той же истине к Римлянам 7:7 и 12-13:

Что же скажем? неужели от закона грех? Никак;

но я не иначе узнал грех, как посредством закона,  
ибо я не понимал бы и пожелания, если бы  
закон не говорил: «не пожелай».

Посему закон свят, и заповедь свята и праведна  
и добра.

Итак неужели доброе сделалось мне смертоносным?

Никак; по грех, оказывающийся грехом потому, что  
посредством доброго причиняет мне смерть,  
так-что грех становится крайне грешен посредством  
заповеди.

Павел использует три разные фразы, чтобы выразить одну и ту же истину:

...я не иначе узнал грех, как посредством закона...

...грех, оказывающийся грехом...

...грех становится крайне грешен посредством заповеди...

Другими словами, закон был дан с целью разоблачить грех, показать грех в его истинном свете, как тонкое, разрушающее и смертоносное явление. После этого у человека уже не оставалось никаких оправданий в непонимании своей крайней греховности.

В медицинской практике существует определенный порядок лечения болезни: сначала ставится диагноз, затем назначается лечение. Прежде всего, врач осматривает больного и пытается определить природу и причину болезни; и только после этого он назначает лечение.

У Бога точно такой же порядок решения духовных нужд человека. Прежде, чем назначить лечение, Бог ставит диагноз состояния. Основная причина всех страданий человека заключается в том, что все человечество болеет одной и той же болезнью, а называется эта болезнь «грех». Никакую человеческую нужду нельзя разрешить, прежде чем поставлен этот диагноз.

Библия является единственной книгой в мире, которая правильно и ясно ставит диагноз причины всего, чего человечеству не хватает и от чего оно страдает. И по этой причине, в дополнение ко всему остальному, что она предлагает, эта книга бесценна и незаменима.

Человек не может спасти самого себя

Закон также был дан для того, чтобы показать грешному человеку, что он не может стать праведным своими собственными усилиями. Для каждого человеческого существа естественно желание быть независимым от Божьей благодати и милосердия. Это желание быть независимым от Бога само по себе является и результатом и свидетельством греховного состояния человека, хотя большинство людей так не считают.

Так, когда человек убеждается в своем греховном состоянии, он в первую очередь пытается найти средства самоисцеления и достичь праведности своими собственными усилиями, независимо от Божией благодати и милосердия. По этой причине, на протяжении всей человеческой истории, религиозные законы и установления были так привлекательны для человека, независимо от национальности или происхождения. Соблюдением этих законов и постановлений человек пытался заглушить голос своей совести и стремился к самоправедности.

Такова была позиция многих религиозных Израильян по отношению к закону Моисееву. Павел говорит об этой попытке Израиля установить свою собственную праведность к Римлянам 10:3:

Ибо, не разумея праведности Божией и усиливаясь

поставить собственную праведность, они

не покорились праведности Божией.

В результате

попыток сделаться праведными своими собственными усилиями, Израиль не подчинился Богу - желание быть независимым от Божьей благодати и милосердия.

Тем не менее, когда человек соглашается посмотреть фактам в глаза и честно признать свое собственное состояние, он убеждается, что никогда не сможет стать праведным через соблюдение религиозных или этических правил. К Римлянам 7:18-23, Павел описывает это состояние от первого лица, как опыт, который он сам пережил, пытаясь достичь праведности соблюдением закона:

Ибо знаю, что не живет во мне, то есть в плоти моей,

доброе; потому что желание добра есть во мне,

но чтобы сделать оное, того не нахожу.

Доброго, которого хочу, не делаю, а злее, которого не хочу, делаю.

Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех.

Итак я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое.

Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божиим;

Но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих.

Павел описывает человека, который умом искренне признает праведность и желает вести такой образ жизни, который рекомендуется законом. Однако, чем больше он пытается делать то, что повелевает закон, тем больше он убеждается в существовании иного закона, иной силы, внутри своей греховной природы, которая постоянно враждует с законом, признаваемым его умом и обрекает на неудачу все искренние усилия достижения праведности через соблюдение закона.

Суть этого внутреннего конфликта выражена в стихе 21:

...я нахожу закон, что, когда хочу сделать доброе, прилежит мне злое.

Это кажется парадоксом, но тем не менее подтверждается всей историей человечества. Человек не знает, насколько он плох, пока не попытается стать хорошим. Всякая попытка стать хорошим только все более явно раскрывает безнадежную, неизлечимую греховность его собственной плотской природы, которая обрекает на неудачу все его попытки и добрые намерения.

Итак, закон показывает человеку не только то, что он грешник, но и то, что его собственные усилия не могут спасти от греха.



## Тень Христа

Следующей причиной введения закона было предсказание и предвещение грядущего Мессии, благодаря Которому человек способен принять истинное спасение и праведность. Закон делал это двояко: через пророческое слово и через установления и церемонии закона.

Примером пророчества является Второзаконие 18:18-19, где Господь обращается к Израилю через Моисея:

Я воздвигну им Пророка из среды братьев их,  
такого, как ты, и сложу слова Мои в уста Его,  
и Он будет говорить им все, что Я повелю  
Ему; а кто не слушает слов Моих, которые  
Пророк тот будет говорить именем Моим,  
с того Я взыщу.

В Деяниях 3:22-26, Петр цитирует эти слова Моисея и относит их непосредственно к Господу Иисусу Христу. Итак, Христос - это тот Пророк, о Котором пророчествовал Моисей.

Мы находим много прообразов Иисуса Христа как Спасителя в жертвоприношениях и церемониях закона.

Например, в Исходе главе 12, пасхальный агнец является прообразом спасения через веру в искупительную кровь Иисуса Христа, пролитую во время Пасхи на Голгофском кресте. Точно также, различные жертвоприношения, связанные с искуплением от греха и приближением к Богу, описанные в первых семи главах книги Левит, предвосхищают различные аспекты жертвенной, искупительной смерти Иисуса Христа на кресте.

По этой причине, от Иоанна 1:29 Иоанн Креститель так представляет Христа Израилю:

...вот Агнец Божий, Который берет на себя грех мира...

Сравнение Христа с пасхальным агнцем помогало Израильтянам увидеть во Христе Того, о Ком было предвозвещено через все установления закона о жертвоприношении.

Павел так подводит итоги целесообразности закона к Галатам 3:22-24:

Но Писание всех заключило под грехом, дабы

обетование верующим дано было по вере в

Иисуса Христа.

А до пришествия веры мы заключены были под

стражею закона, до того времени, как надлежало

открыться вере.

Итак, закон был для нас детоводителем ко

Христу, дабы нам оправдаться верою.

Слово «детоводитель» в греческом языке означает взрослого раба в доме зажиточного человека, главной обязанностью которого было обучение детей этого богатого человека азам наук и ежедневное сопровождение их в школу, где они углубляли свои знания.

Подобным образом, закон обучал израильтян азам Божией праведности и давал им понять неизбежность веры во Христа как единственного источника истинной праведности, которая чрез веру, независимо от дел закона.

Точно так же, как задачи раба были исчерпаны, когда он доверял детей своего хозяина опытному педагогу, так и задачи закона были исчерпаны, когда Израилю был представлен его Мессия, Иисус Христос, и им была показана необходимость спасения чрез веру в Него.

### Сохранение Израиля

В словах Павла из уже процитированного отрывка к Галатам 3:23, есть фраза, которая указывает на еще одну функцию закона, в связи с Израилем. Высказываясь как Израильтянин, Павел говорит:

...мы заключены были под стражею закона, до того

времени, как надлежало открыться вере.

Установления и заповеди закона выделяли Израиль как особую нацию, для особых целей Божьих. Посредством закона Бог строго охранял Свое наследие от растленности остального мира. Он как бы заключил их в Свое попечительство. В Числах 23:9 пророк Валаам говорит о плане Божьем для Израиля, который Бог дал ему в видении:

...вот, народ живет отдельно, и между народами не числится.

Бог предусмотрел, чтобы Израиль жил обособленно как уникальный и отдельный народ, на своей собственной земле. Но даже когда непослушание Израиля привело к тому, что они были рассеяны в качестве изгнанников и бродяг между всеми народами земли, Бог все равно предусмотрел, чтобы они не числились между народами.

Это установление Божие об Израиле исполнялось самым чудесным образом на протяжении девятнадцати веков рассеяния евреев среди языческих народов. В какой бы стране они ни жили, они всегда оставались евреями. Главным средством для такого сохранения Израиля в качестве особой нации было постоянное соблюдение закона Моисеева.

Итак, вот те четыре цели, в виду которых был дан закон Моисеев: во-первых, закон показывал человеку его греховное состояние. Во-вторых, закон показывал людям, что они, будучи грешниками, не могут сделаться праведными своими собственными усилиями. В-третьих, через пророчества и обряды закон говорил о грядущем Спасителе и о спасении и праведности верой в Него. В-четвертых, закон сохранил Израиль как особую нацию на протяжении многих веков их рассеяния, так что даже сейчас они сохраняются для особых целей Божиих.

Христос исполнил весь закон

Наше рассмотрение взаимосвязи между законом и Евангелием не будет полным, если мы не остановимся на словах Самого Христа, в которых подводится итог Его отношения и связи с законом, от Матфея 5:17-18:

Не думайте, что Я пришел нарушить закон

или пророков, не нарушить пришел Я,

но исполнить.

Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет

небо и земля, ни одна иота или ни одна черта

не прейдет из закона, пока не исполнится все.

В каком смысле Христос исполнил закон?

Прежде всего, Он лично исполнил его Своей незапятнанной праведностью и безупречным, тщательным соблюдением всех заповедей. К Галатам 4:4-5:

...Бог послал Сына Своего (Единородного),

Который родился от жены, подчинился закону,

Чтобы искупить подзаконных, дабы нам

получить усыновление.

Обратите внимание на слова «родился от жены, подчинился закону...». По Своему рождению, как человек, Иисус Христос был Евреем, обязанным соблюдать все постановления и заповеди закона. Он совершенным образом исполнил это все на протяжении Своей земной жизни, никогда не отклоняясь от того, что требовалось от каждого еврея по закону. В этом смысле, только Иисус Христос, из всех, подчинившихся закону, исполнил его совершенно.

Во-вторых, Иисус Христос исполнил закон и в том смысле, что Он умер на кресте. Об этом идет речь в 1-ом Петра 2:22 и 24. Подразумевая Христа, Петр говорит:

Он не сделал никакого греха, и не было лести

в устах Его...

Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на

древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили

для правды.

Будучи без греха, Христос взял на Себя грехи всех, кто был под законом, и затем сполна уплатил за них весь штраф закона, который есть смерть. Когда Христос, таким образом уплатил весь штраф, тогда Бог, не компрометируя Свою Божественную справедливость, смог предложить полное и бесплатное прощение всем, кто верой принимает искупительную смерть Христа за них.

Так, Христос исполнил закон, во-первых, Своей абсолютно праведной жизнью и, во-вторых, Своей искупительной смертью, которой Он удовлетворил справедливое требование закона ко всем, кто не соблюдал этот закон совершенным образом.

В-третьих, Христос исполнил закон, соединив в Себе все характеристики обещанного Богом Спасителя и Мессии, пророчески предвозвещенного в законе. Уже в начале земного служения Христа, мы читаем такое свидетельство о Нем в словах Филиппа Нафанаилу, от Иоанна 1:45:

...мы нашли Того, о Котором писал Моисей в законе и пророки, Иисуса, Сына Иосифова, из Назарета.

Опять-таки, после смерти и воскресения Христа Он Сам сказал Своим ученикам, от Луки 24:44:

...вот то, о чем Я вам говорил, еще быв с вами, что надлежит исполниться всему, написанному обо Мне в законе Моисеевом и в пророках и в псалмах.

Мы видим, таким образом, что Христос исполнил закон трояко: во-первых, Своей безупречной жизнью; во-вторых, Своей искупительной смертью и воскресением; в-третьих, исполнив все, что закон предвозвестил и предвосхитил о грядущем Спасителе и Мессии.

И мы не можем не согласиться со словами апостола Павла к Римлянам 3:31:

Итак мы уничтожаем закон верою?

Никак; но закон утверждаем.

Для верующего в искупительную смерть

Иисуса Христа как исполнение закона в свою собственную пользу полнота и истинность закона несомненны. Спасительная вера во Христа не отвергает откровение закона, но, напротив, исполняет его.

Это снова приводит нас к словам Павла к Римлянам 10:4:

Потому что конец закона - Христос,

к праведности всякого верующего.

Христос покончил раз и навсегда с законом как средством достижения праведности, уплатив штраф Своей смертью, в пользу тех, кто был под законом. Но во всех остальных отношениях, закон все еще остается, во всей полноте и целостности, частью Божьего Слова, которое пребывает вовек. История закона, его пророчества и все его общее откровение о Божественном разуме и совете - все это остается вечной и неизменной истиной.

## Глава 8

### ИСТИННАЯ ПРАВЕДНОСТЬ

К доктору пришел человек, жалующийся на боль в животе. Осмотрев больного, врач поставил диагноз: «Аппендицит».

«Аппендицит!» - Воскликнул больной. - «Что это?»

Врач пояснил: «Аппендицит - это воспаление аппендикса».

Услышав такое пояснение, больной признался: «До сих пор я и не знал, что у меня есть этакий аппендикс и что он может воспалиться».

Подобным образом, многие Христиане осознают, что в их духовной жизни есть некая глубоко укоренившаяся проблема, которая внешне выражается в нестабильности, непоследовательности, неуверенности, отсутствии мира. Если таким Христианам сказать, что причина их проблемы - непонимание таких фундаментальных концепций, как связь «веры» и «дел», или «закона» и «благодати», то эти Христиане признались бы, подобно нашему больному: «До сих пор мы и не знали, что в Новом Завете вообще идет речь об этих вещах!»

Давайте кратко подведем итоги тому, что уже было сказано по этим двум взаимосвязанным вопросам.

Во-первых, весь Новый Завет учит, что спасение - только по вере - в полноту искупительного труда Христа на кресте - без дел человека.

Во-вторых, спасающая вера всегда выражается в соответствующих делах.

В-третьих, эти дела, которыми выражается спасающая вера, не являются делами закона. Ту праведность, которую Бог хочет увидеть в нас, невозможно достичь делами закона Моисеева.

Эти выводы относительно природы и цели закона Моисеева естественно ведут нас к следующему вопросу: если спасающая вера не выражается соблюдением закона, то какими же делами эта вера должна выражаться? Какие соответствующие дела мы должны ожидать в

жизни всякого, кто претендует быть искренне верующим во Христа?

Ответ на этот вопрос, равно, как и ключ к пониманию взаимосвязи между законом и благодатью, мы находим в словах апостола Павла к Римлянам 8:3-4:

Как закон, ослабленный плотию, был бессилен,  
то Бог послал Сына Своего в подобии плоти,  
греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти,  
Чтобы оправдание закона исполнилось в нас,  
живущих не по плоти, но по духу.

Ключевой здесь является фраза: «чтобы оправдание закона исполнилось в нас» - где «нас» означает Христиан, водимых Духом. Нам принадлежит не исполнение закона, но оправдание закона.

Что здесь имеется в виду?

Сам Иисус дает разъяснение этому вопросу, от Матфея 22:35-40:

И один из нас, законник, искушая Его, спросил,  
говоря: Учитель! какая наибольшая заповедь  
в законе?

Иисус сказал ему: «возлюби Господа Бога твоего  
всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и  
всем разумением твоим»:

Сия есть первая и наибольшая заповедь;

Вторая же подобная ей: «возлюби ближнего  
твоего, как самого себя»;

На сих двух заповедях утверждается весь закон  
и пророки.

Здесь Иисус определяет оправдание закона, о котором говорит Павел. Закон Моисеев был дан только на определенный период времени немногочисленной группе людей. Но за этой целостной системой закона, данного таким образом, стоят два великих, вечных, неизменных закона Божиих для всего человечества: Возлюби Господа Бога твоего... и Возлюби ближнего твоего, как самого себя.

Две великие заповеди

Система закона, данная через Моисея, была просто системой детально разработанных принципов применения этих двух великих заповедей - любви к Богу и любви к ближнему, эти две заповеди лежали в основе всего кодекса закона Моисеева и всего служения и проповеди всех Ветхозаветных пророков. Итак, оправдание закона можно выразить двумя простыми заповедями: «возлюби Бога» и «возлюби своего ближнего».

Этому же учит Павел в 1-ом Тимофею. 1:5-7:

Цель же увещания есть любовь от чистого

сердца и доброй совести и нелицемерной

веры,

От чего отступивши, некоторые уклонились в

пустословие,

Желая быть законоучителями, но не разумея

ни того, о чем говорят, ни того, что утверждают.

Обратите внимание на эту исчерпывающую фразу: «цель же увещания есть любовь» (увещание - наставление, заповедь, правило).

Той главной целью, с которой был дан закон, было внушение «любви» - любви к Богу и любви к человеку. Павел также говорит, что все, пытающиеся учить закону Моисееву или истолковывать его, не понимая этой главной цели всего закона, уклонились в пустословие... не разумея ни того, о чем говорят, ни того, что утверждают.

Другими словами, такие истолкователи совершенно упустили главное в законе - то есть, любовь, это закон любви - любви к Богу и человеку - стоит за всеми остальными законами.

Павел говорит об этом верховном законе любви к Римлянам 13:8-10:



Не оставайтесь должными никому ничем, кроме взаимной любви: ибо любящий другого исполнил закон.

Ибо заповеди: «не прелюбодействуй», «не убивай», «не укради», «не лжесвидетельствуй», «не пожелай чужого» и все другие заключаются в сем слове: «люби ближнего твоего, как самого себя».

Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона.

Любовь - исполнение закона

Мне представляется, что кто-то может задать такой вопрос: «Вы говорите мне, что как Христианин, я не подзаконен требованиям заповедей Моисеевых. Означает ли это, что мне разрешается нарушать эти заповеди и делать все, что я захочу? Свободен ли я совершить убийство или прелюбодеяние, или воровство, если захочу?»

Ответ на этот вопрос таков: как Христианин, ты свободен делать все что можешь, в состоянии совершенной любви к Богу и людям. Но все, что не по любви, все это тебе делать нельзя.

Тот человек, сердце которого наполнено и контролируется любовью к Богу, свободен делать все, что его сердце желает. По этой причине, апостол Иаков дважды называет этот закон любви законом свободы. От Иакова 1:25, он говорит:

Но кто вникнет в закон совершенный, закон свободы, и пребудет в нем, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своем действовании.

Чуть дальше, Иакова 2:12, апостол говорит:

Так говорите, и так поступайте, как имеющие

быть судимы по закону свободы.

Иаков называет этот закон любви совершенным законом свободы, потому что тот человек, чье сердце наполнено и во все времена контролируется любовью к Богу, свободен делать все, что хочет. Что бы этот человек ни пожелал сделать, это всегда будет в соответствии с волей и природой Бога, потому что Сам Бог есть Любовь. Тот, кто живет по этому закону любви, является единственно свободным человеком по всему лицу земли - единственным человеком, кто свободен всегда делать то, что хочет. Такой человек не нуждается ни в каком ином законе для контроля.

Иаков дает этому закону еще одно определение: он называет его законом царским, Иакова 2:8:

Если вы исполняете закон царский, по Писанию:

«возлюби ближнего твоего, как самого себя самого»,

хорошо делаете...

Почему этот закон назван царским? Потому что тот, кто живет согласно этого закона, воистину царь. Он не подзаконен никакому иному закону. Он свободен всегда делать то, что его сердце диктует ему. Исполняя этот закон, он исполняет весь закон. Во всех обстоятельствах и во всех отношениях, с Богом и людьми, он царствует в жизни как царь.

Этот анализ того, что имеется в виду под оправданием закона, приводит нас к следующему выводу: стандарты истинной праведности, установленные в Ветхом Завете по закону Моисееву, и Новозаветные требования Евангелия Иисуса Христа, не противоречат друг другу. В обоих случаях мерилom истинной праведности является любовь - любовь к Богу и любовь к людям.

Разница между двумя периодами - периодом закона Моисеева и периодом благодати через Иисуса Христа - не в конечных целях, ими преследуемыми, но в тех средствах, которые используются для достижения этих целей.

В обоих случаях, как по закону, так и под благодатью, конечной целью является любовь. Но по закону для достижения этой цели использовалась система внешних заповедей и установлений, которые налагались на человека снаружи; а под благодатью средством является чудесное и постоянное действие Духа Святого в сердце верующего.

Закон Моисеев не достиг своей цели, не потому, что сам закон был плох, но из-за врожденной слабости и греховности человеческой плоти. Павел очень ясно говорит об этом в конце седьмой главы к Римлянам. В частности, для того, чтобы проиллюстрировать эту истину, мы выберем к Римлянам 7:12, 14, 22 и 23:

Посему закон свят, и заповедь свята

и праведна и добра...

Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотен,

продан греху...

Ибо по внутреннему человеку нахожу

удовольствие в законе Божиим,

Но в членах моих вижу иной закон,

противоборствующий закону ума моего

и делающий меня пленником закона греховного,

находящегося в членах моих.

Закон сам по себе праведен и добр. Тот, кто пытается жить по закону, может совершенно искренне признавать стандарты закона и стараться жить согласно им. Но невзирая на все это, сила греха внутри него и немощь его собственной плотской природы не дают ему исполнить требования закона.

По Новому Завету, благодать Божья в Иисусе Христе направляет человека к той же цели - любви к Богу и любви к ближнему - но в распоряжение человека поступает совершенно новое средство для достижения этой цели. Благодать начинается с чудесного действия Духа Святого внутри сердца верующего.

Результат этого действия называется «рождением свыше», или «рождением от Духа». Об этом переживании пророчески говорится в Ветхом Завете, у Иезекииля 36:26, где Господь так говорит народу Израилеву:

И дам вам сердце новое и дух новый дам вам;

и возьму из плоти вашей сердце каменное, и

дам вам сердце плотяное.

Результаты этой внутренней перемены описаны у Иеремии 31:31 и 33:

Вот наступают дни, говорит Господь, когда  
Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды  
новый завет...

Но вот завет, который Я заключу с домом  
Израилевым после тех дней, говорит Господь:  
вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах  
их напишу его, и буду им Богом, а они будут  
Моим народом.

Обещанный здесь Господом новый завет - это Новый Завет благодати, чрез веру во Христа Иисуса.

По этому Новому Завету природа грешника полностью меняется изнутри. Старое, каменное, безответное сердце извлекается и вместо нем насаждаются новое сердце и новый дух. Новая природа находится в соответствии с Божьей природой и Божиими законами.

Человек, преобразованный таким образом Духом Божиим, может ходить путями Божиими и выполнять волю Божию. Суверенный закон любви отпечатывается Самим Духом на чувствительных скрижалях сердца верующего, и с этого момента этот закон естественно проявляется в новом характере и поведении верующего.

Таким образом, мы снова возвращаемся к словам Павла к Римлянам 8.:3-4:

Как закон, ослабленный плотию, был бессилен,  
то Бог послал Сына Своего в подобии плоти  
греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти,  
Чтобы оправдание закона исполнилось в нас,  
живущих не по плоти, но по духу.

Попытки достичь праведности через закон ни к чему не привели, не потому что закон был плох, но исключительно по причине немощи плотской природы человека. Дух благодати Божьей меняет плотскую природу человека, давая ему новую природу, которая может получать и проявлять Божью любовь.

Мы можем так кратко изложить основное отличие действия закона и действия благодати: закон зависит от усилий самого человека и действует снаружи; благодать зависит от чудесного действия Духа Святого и действует изнутри.

Великим и ясным откровением Нового Завета является то, что человеческое сердце подпадает под действие этого совершенного Божественного закона только благодаря действию Самого Святого Духа. К Римлянам 5:5 Павел говорит:

...а надежда не постыжает, потому что любовь

Божия излилась и сердца наши Духом Святым,

данным нам.

Обратите внимание, что это не просто любовь человеческая в любом ее проявлении, но любовь Самого Бога, которую Дух Святой способен излить в наши сердца.

Эта любовь Божья, изливаемая Духом Святым в сердце человека, производит, в своем совершенстве, девятигранный плод Духа. Этот плод Духа является любовью Божьей, проявляющейся во всех чертах человеческого характера и поведения. Павел описывает этот плод к Галатам 5:22-23:

Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение,

благость, милосердие, вера, кротость, воздержание.

На таковых нет закона.

Снова Павел подчеркивает, что та жизнь, в которой Божественная любовь совершенным образом проявляется в этом девятигранном плоде духа, не нуждается ни в каком ином законе. Поэтому он и говорит: «На таковых нет закона».

Закон любви является, таким образом, концом всех других законов и заповедей. Это совершенный закон, закон царский, закон свободы.

Новозаветный образец послушания

Однако, мы вовсе не пытаемся убедить вас, что любовь Божья - это нечто смутное, неопределенное, нереальное или сентиментальное. Напротив, любовь Божья всегда

определенна и практична, и согласна Нового Завета, как любовь к Богу, так и любовь к человеку, выражаются так, что это соответствует любви Самого Бога - определенно и практично.

На протяжении всей Библии, как Ветхого, так и Нового Завета, верховным критерием любви человека к Богу являлось послушание.

В ветхом Завете, Бог очень ясно выразил эту истину в книге пророка Иеремии 7:23:

...слушайте гласа Моего, и Я буду вашим

Богом, а вы будете Моим народом...

Точно также в Новом Завете, Иисус, в Своем прощальном обращении к ученикам, особое ударение сделал на послушание. В 14-ой главе Евангелия от Иоанна Он подчеркивает это три раза подряд. Он говорит от Иоанна 14:15:

Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди.

И снова, в стихе 21 этой же главы:

Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их,

тот любит Меня.

И опять, в стихах 23 и 24 Он говорит об альтернативе:

...кто любит Меня, соблюдет слово Мое...

Нелюбящий Меня не соблюдает слов Моих.

В свете этих слов становится ясным, что, если Христианин, который заявляет о своей любви ко Христу, не покоряется Христовой воле, выраженной в Его словах и Его заповедях, просто напроосто обманывает самого себя.

Верховной заповедью Христовой по Новому Завету является любовь. Без любви не имеет

смысла говорить о послушании. Но если мы проанализируем природу и проявление Христианской любви, мы обнаружим, что Новый Завет предлагает нам образец жизни, каждый аспект которой контролируется этой любовью.

Она охватывает личную жизнь верующего, его взаимоотношения как с Богом, так и с людьми. Она направляет и контролирует Христианский брак и жизнь Христианской семьи, как родителей, так и детей. Она обеспечивает жизнь и поведение церкви Христовой. Она регулирует позицию верующего по отношению к обществу и правительству.

Чтобы мы могли следовать этому образцу в своей жизни, от нас требуется соблюдение двух основных требований. Во-первых, мы должны молитвенно изучать и применять все положения Нового Завета. Во-вторых, мы должны постоянно признавать свою поминутную зависимость от сверхъестественной благодати и силы Духа Святого.

Таким образом, в нашей жизни проявляется истина, о которой говорится в 1-ом Иоанна 2:5:

А кто соблюдает слово Его, в том истинно

любовь Божия совершилась: из сего мы узнаем,

что мы в Нем.

Книга 3

ОТ ИОРДАНА ДО ПЯТИДЕСЯТНИЦЫ

«...Ибо Иоанн крестил водою, а вы чрез несколько дней после сего будете крещены Духом Святым...»

Деяния 1:5

...учение о крещениях...

Евреям 6:2

Глава 1

## ГЛАГОЛ « КРЕСТИТЬ»

Наша цель - систематически проанализировать шесть важных основополагающих тем Христианского вероучения, упомянутых в Евреям 6:1-2:

1. Обращение от мертвых дел.
2. Вера в Бога.
3. Учение о крещениях.
4. Возложение рук.
5. Воскресение мертвых.
6. Суд вечный.

В книге 2 мы рассмотрели первые две темы из того перечня - то есть, «обращение от мертвых дел» и «вера в Бога» - или короче, «покаяние» и «вера». Перейдем теперь к следующему вопросу, учению о крещениях.

Мы начнем с анализа смысла слова «крещение», или глагола «крестить», от которого это слово образовано.

### Смысл основы глагола

Анализ этого глагола, «крестить», показывает, что это необычное и интересное слово. В древнегреческом языке русскому глаголу «крестить» соответствует слово «баптизо».

Давайте проанализируем это слово. Корнем слова является «бапто». Суффикс «из» имеет особое, причинное, значение. Составной глагол, образованный при помощи этого суффикса, всегда имеет смысл «быть причиной чего-то», «вызывать что-то». Природа того, что, таким образом, вызывается или имеет место, определяется смыслом корня слова.

Держи это в уме, попытаемся теперь ясно и точно представить себе смысл слова «баптизо». Это составной глагол, образованный при помощи причинного суффикса «из» и простой основы «бапто». Очевидно, для того, чтобы понять слово «баптизо», нам нужно узнать смысл основы «бапто».

Это совсем не трудно. В греческом оригинале Нового Завета, эта корневая форма «бапто» встречается три раза. Посмотрим, как «бапто» переводится на русский язык в каждом из этих



трех случаев.

Вот эти случаи употребления «бапто» в Новом Завете:

Во-первых, от Луки 16:24. Здесь богач, мучаясь в адском огне, вопиет к Аврааму:

Отче Аврааме! умиلسердись надо мною и пошли

Лазаря, чтобы омочил конец перста своего в воде

и прохладил язык мой...

Во-вторых, это от Иоанна 13:26. Это последняя вечеря, и Иисус указывает на Своего предателя, давая Своим ученикам определенное знамение:

...тот, кому Я, обмакнув кусок хлеба, подам.

В-третьих, Откровение 19:13. Иоанн описывает Господа Иисуса Христа, грядущего в славе, во главе небесного воинства:

Он был облечен в одежду, обагренную кровию.

Итак, наша греческая форма «бапто» переведена на русский язык тремя сходными по смыслу словами: омочить, обмакнуть и обагрить. Выражаясь современным русским языком, это слово можно было бы обозначить таким образом? «погрузить что-то в жидкость и снова вынуть из этой жидкости».

Стандартная симфония Стронга так определяет смысл «бапто»: полностью покрыть жидкостью, погрузить.

Также в Новом Завете мы находим составной глагол «эмбапто», образованный от той же основы «бапто», и приставки «эм». Это слово также встречается три раза в тексте Нового Завета: от Матфея 26:23, от Марка 14:20 и От Иоанна 13: 6:

...опустивший со Мною руку в блюдо:

этот предаст Меня...

...один из двенадцати, обмакивающий

со Мною в блюдо...

...тот, кому Я, обмакнув кусок хлеба, подам.

И, обмакнув кусок, подал Иуде Симонову

Искарриоту.

Итак, перед нами шесть примеров употребления греческой формы «бапто», как в простом виде, так и в виде составного глагола. Во всех этих примерах, смысл этого слова (как в оригинале, так и в русском переводе) следующий: «погружать что-то в жидкость и вынимать».

Итак, если «бапто» означает погружать что-то в жидкость и вынимать, то глагол «баптизо» может иметь только одно значение - «быть причиной погружения чего-то в жидкость и вынимания из нее».

Это лингвистический анализ очень важен для русских верующих, потому что он помогает рассеять недоразумения, связанные с русским переводом «баптизо» словами «крестить», «крещение», имеющих отношение скорее к традиционному крестному знаменю, а не к исходному значению греческого оригинала.

## Историческое употребление

Выводы предыдущего раздела подтверждаются прослеживанием слова «баптизо» в более ранней истории греческого языка.

В третьем веке до нашей эры, благодаря обширным завоеваниям Александра Македонского, греческий язык распространился далеко за пределами самой Греции и даже греческих городов и колоний в Ближней Азии. Таким образом, ко времени Нового Завета, греческий язык стал общепринятым средством общения для большинства народов, населяющих страны Средиземноморского побережья.

Именно эта форма греческого языка стала языком Нового Завета. Исторически, она берет свое начало в классической форме, на которой говорили обитатели греческих городов и государств предыдущих веков. Таким образом, большинство слов, использованных в тексте Нового Завета, происходят от более ранних форм классического греческого языка.

Это относится и к рассматриваемому нами глаголу «баптизо». Самое раннее употребление этого слова обнаруживается в V веке до н. э. Оно встречается вплоть до II века н. э. (то есть,

на протяжении всего периода написания Нового Завета). Все эти шесть или семь веков значение этого слова осталось неизменным: «погружать», «обмакивать». Оно употреблялось и в прямом и в переносном смысле.

Вот некоторые примеры употребления этого глагола в греческой литературе.

В пятом веке до нашей эры, Платон употребил это слово в связи с молодым человеком, «погруженным» в умные философские рассуждения.

В произведениях Гиппократ (относимых к IV веку до н. э.), глагол «баптизо» употребляется в связи с погружаемыми в воду людьми и обмакиваемыми в воду губками.

В Семидесяти Толковниках (греческом переводе Ветхого Завета, приблизительно второй или первый век до н. э.), «баптизо» употребляется в переводе 4 Цар. 5:14, где Нееман пошел и окунулся семь раз в Иордане.

В стихе 14 употреблен глагол «баптизо». А вот в стихе 10 употреблен другой глагол, который на русский язык переведен как «омыться». Иными словами, «баптизо» означает конкретно «погрузиться», а не просто «омыться», без погружения.

Примерно между 100 годом до н. э. и 100 годом н. э., Стратон использует «баптизо» для описания людей, которые не умеют плавать, будучи «погруженными» в воду (по контрасту с деревянными бревнами, плавающими по поверхности воды).

В первом веке н. э., Иосиф Флавий метафорически использовал «баптизо» для описания человека «погружающего» меч в свою собственную шею, и Иерусалима, настолько «погруженного» во внутренние раздоры, что это обрекло его на необратимое разрушение. Ясно, что такое метафорическое употребление не было бы возможным, если бы прямой смысл слова не был четко обозначен.

В I-II веках н. э. Плутарх дважды использует «баптизо» для описания либо тела человека, либо идола, «погруженных» в море.

Из этого небольшого лингвистического анализа видно, что греческое слово «баптизо» всегда имело одно ясное и определенное значение, которое не претерпело изменений. От классического греческого языка до языка Нового Завета оно означало всегда следующее: «быть причиной погружения чего-то» - «погрузить что-то в воду, или какую иную жидкость, полностью. В большинстве случаев, акт погружения временный, а не постоянный.

Осмеливаюсь заявить, что любой достаточно образованный лингвист, который захочет тщательно исследовать весь этот вопрос, обязательно придет к такому выводу: правильное значение слова «баптизо», как в текстах Нового Завета, так и в других произведениях, написанных на древнегреческом языке, всегда «погружать что-либо».

Это краткое рассмотрение значения слова «крещение» показывает две характерные смысловые черты греческого оригинала. Всякое крещение как опытное переживание является как «тотальным», так и «переходным».

Оно является тотальным в том смысле, что затрагивает всю личность крещаемого; оно является переходным в том смысле, что крещаемый переходит в новое состояние - он поднимается на новый уровень ощущений, где он еще не был раньше.

Так, акт крещения можно сравнить с открыванием и закрыванием двери. Через дверь, открываемую для крещаемого актом крещения, он переходит из того, что для него привычно и знакомо, в нечто новое и незнакомое. Дверь закрывается. Вернуться через эту закрытую дверь к старым путям и образу жизни уже невозможно.

#### Четыре разных вида крещения

Помня то, что мы узнали о природе крещения, вернемся к тому месту из Писания, где крещение называется одним из азов Христианской веры, к Евреям 6:2. Мы замечаем, что слово «крещение» употреблено не в единственном, а во множественном числе. Это «учение о крещениях», а не о крещении. Из этого ясно, что существует более одного типа крещения.

Мы обнаруживаем, что в Новом Завете фактически идет речь о четырех типах крещения. Если мы перечислим эти четыре типа крещения в хронологическом порядке, по мере их упоминания в Новом Завете, то вырисовывается такая картина.

Во-первых, это крещение, проповеданное и преподанное Иоанном Крестителем - водное крещение. Оно непосредственно связано с покаянием. Этот тип крещения описан от Марка 1:4:

Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя

крещение покаяния для прощения грехов.

Во-вторых, это такое крещение, которое трудно описать каким-то одним словом, но можно обозначить как «крещение страданием». Иисус говорит об этом от Луки 12:50:

Крещением должен Я креститься; и как

Я томлюсь, как сие совершится!

Оно также упоминается от Марка 10:38. Сыны Зеведеевы просят Христа о привилегии сесть по Его правую и левую сторону, в славе Его. Иисус отвечает следующим вопросом на эту просьбу:

...не знаете, чего просите; можете ли пить

чашу, которую Я пью, и креститься крещением,

которым Я крещусь?

Ясно, что Иисус говорит о той духовной и физической драме, которую Ему предстояло пережить на кресте, о полном подчинении всего Его естества - духа, души и тела - предначертанной воле Отца. Христос взял на Себя вину за наши грехи, и ценой Своих страданий вместо нас уплатил ту цену, которая требовалась для искупления греха. Иисус указывает Своим ученикам, что для того, чтобы им исполнить тот план, который предусмотрен для их жизни, потребуется такая же капитуляция всего существа в руки Божьи, даже если для этого потребуется и умереть.

Третий тип крещения - Христианское водное крещение. Христос говорит о нем от Матфея 28:19:

...Итак идите, научите все народы, крестя их

во имя Отца и Сына и Святого Духа...

Главное отличие Христианского крещения от Иоаннова крещения в том, что Христианское крещение осуществляется во имя всей Троицы - Отца, Сына и Духа Святого.

Четвертый тип крещения, о котором идет речь в Новом Завете, это крещение Духом Святым. Иисус так говорит об этом крещении в Деяниях 1:5, подчеркивая его отличие от водного крещения:

...Ибо Иоанн крестил водою, а вы чрез несколько

дней после сего будете крещены Духом Святым.

Хотя в русском переводе употреблен творительный падеж (крещены «кем?») - Духом Святым), в греческом оригинале употребляется предложный падеж «крещены в Дух Святой». На протяжении всего Нового Завета глагол «баптизо» (крестить) употребляется только в предложном падеже. Это полностью согласовывается с буквальным значением слова «баптизо» - погружать, обмакивать.

В Деяниях 1:8 Иисус раскрывает основную цель крещения Духом Святым. Он говорит:

Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух

Святой, и будете Мне свидетелями...

В первую очередь, крещение Духом Святым наделяет сверхъестественной силой для свидетельства о Христе.

Из этих четырех типов крещения, которые мы перечислили, один вид - крещение страданием - относится к более высокому уровню духовного переживания, чем все остальные, и поэтому выходит за рамки нашего исследования, сознательно сведенного к рассмотрению только азов Христианства. По этой причине, мы больше не будем упоминать об этом крещении, но сосредоточим свое внимание на трех остальных видах и проанализируем их в том порядке, в каком о них идет речь в Новом Завете; во-первых, крещение Иоанна Крестителя; во-вторых, Христианское водное крещение; в-третьих, крещение Духом Святым.

## Глава 2

### ОТЛИЧИЕ ИОАННОВА КРЕЩЕНИЯ

### ОТ ХРИСТИАНСКОГО КРЕЩЕНИЯ

Возможно, далеко не все Христиане понимают разницу между крещением Иоанна Крестителя, с одной стороны, и Христианским крещением с другой. Нашим текстом будет Деяния 19:1-5, где одновременное упоминание этих двух форм крещения помогает ясно понять разницу между ними:

Во время пребывания Аполлоса в Коринфе, Павел,  
прошед верхние страны, прибыл в Ефес и нашед там  
некоторых учеников,

Сказал им: приняли ли вы Святого Духа, уверовавши?

Они же сказали ему: мы даже и не слышали, есть ли  
Дух Святой.

Он сказал им, во что же вы крестились? Они отвечали:  
во Иоанново крещение.

Павел сказал им: Иоанн крестил крещением покаяния,  
говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то  
есть во Христа Иисуса.

Услышавши это, они крестились во имя Господа

Иисуса.

Здесь, в Ефесе, Павел встречается с теми, кто представился ему как «ученики». Поначалу, Павел было принял их за учеников Христа - то есть Христиан, - но по более близком знакомстве, он обнаружил, что они всего лишь последователи Иоанна Крестителя.

Они услышали и приняли Иоаннову проповедь к покаянию, и ту форму крещения, которая соответствовала ей, но они еще не слышали ничего из Евангельской проповеди, сосредоточенной на жизни, смерти и воскресении Иисуса Христа, ни о Христианской 'форме крещения, непосредственно связанной с принятием Евангелия.

После того, как Павел объяснил им Евангелие, они приняли его и снова были крещены, на этот раз, как свидетельствует Писание, во имя Господа Иисуса Христа.

Из этого примера ясно видно, что между Иоанновым крещением и Христианским крещением существует четкое различие по сути и значимости; и с того момента, когда служение Иоанна закончилось, и началась эра Евангелия, Иоанново крещение перестало приниматься как тождественное или равноценное Христианскому крещению. Напротив, от тех, кто только был крещен Иоанновым крещением, требовалось еще раз креститься полным Христианским крещением.

Иоанново крещение - покаяние и исповедание

От Марка 1:3-5 содержится суть проповеди и служения Иоанна, с соответствующей им формой крещения:

«Глас вопиющего в пустыне: приготовьте путь

Господу, прямыми сделайте стези Ему».

Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя

крещение покаяния для прощения грехов.

И выходили к нему вся страна Иудейская и

Иерусалимляне; и крестились от него в реке

Иордан, исповедуя грехи свои.

Бог предусмотрел две цели в проповеди и служении Иоанна. Во-первых, он подготовил сердца Израильян к приходу и явлению из долгожданного Мессии, Иисуса Христа. Во-

вторых, он стал связующим звеном между эрой закона и пророков, завершившейся его служением, и Евангельской эрой, начавшейся тремя годами позже в результате смерти и воскресения Иисуса Христа.

Во исполнение этих двух целей Божьих, служение Иоанна было и кратковременным и преходящим. Оно не было эрой само по себе, но всего лишь периодом перехода.

В своей проповеди и служении, Иоанн, главным образом подчеркивал два момента: во-первых, покаяние; во-вторых, открытое исповедание грехов. Те, кто принимали эти условия, были крещены Иоанном в водах Иордана, в знак публичного свидетельства о том, что они покались в своих прошлых грехах и посвящали себя лучшей жизни.

От Марка 1:4 говорится:

Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя

крещение покаяние для прощения грехов.

Более дословно, Иоанн проповедывал крещение покаяния в прощение грехов, Это согласовывается с текстом из Матфея 3:11, где сам Иоанн употребляет этот предлог «в»:

Я крещу вас в воде в покаяние...

Мы видим, что Иоанново крещение было в покаяние и в прощение грехов. Поэтому очень важно установить смысл предлога «в», употребляемого после глагола «крестить».

Очевидно, это не означает, что крещенные Иоанном начинали переживать покаяние и прощение после крещения. Напротив, когда многие фарисеи и саддукеи приходили к Иоанну, чтобы креститься от него, он отказывался принять их и требовал, чтобы они являли свидетельство действительной перемены своей жизни до крещения. Об этом говорится от Матфея 3:7-8:

Увидев же Иоанн многих фарисеев и саддукеев,

идущих к нему креститься, сказал им: порождения

ехидны! кто внушил вам бежать от будущего гнева?

Сотворите же достойный плод покаяния...

Другими словами, Иоанн требовал от них: «Сперва докажите своей жизнью, что вы



действительно изменились, и тогда я крещу вас».

Это говорит о том, что Иоанн требовал, как мы и могли бы ожидать, чтобы приходящие к нему креститься имели в своей жизни плод покаяния с прощением грехов до того, как он крестил их. Итак, фраза «крещение покаяния для прощения грехов» не означает, что эти два внутренних переживания следовали за внешним актом крещения. Наоборот, означает, как это и видно из контекста, что внешний акт крещения являлся лишь видимым свидетельством и подтверждением того, что крещаемые уже покаяться и приняли прощение грехов.

Так, акт крещения являлся внешней печатью, которая удостоверяла внутреннюю перемену, произошедшую ранее.

Очень важно понять этот момент, потому что фраза «крестить в...» встречается в связи с двумя последующими явлениями Нового Завета - Христианским водным крещением и крещением Духом Святым. Для их исследования целесообразно применить тот же принцип, который был использован нами для изучения Иоаннова крещения. Однако, мы вернемся к этому позже.

Итак, подведем итогу тому, что мы узнали об Иоанновом крещении. Те, кто искренне приняли условия Иоанна Крестителя, действительно пережили и покаяние и прощение грехов, что было явлено в измененной к лучшему жизни. Однако, характер этих переживаний похож на само служение Иоанна, которое вызвало их к жизни - по своей сути, это были переходные переживания.

Крещенные Иоанном не достигали состояния постоянного внутреннего мира и победы над грехом, возможного только благодаря полному Евангелию Иисуса Христа; но их сердца были готовы к принятию и ответу на Евангельскую весть, когда ей предстояло быть проповеданной.

## Христианское крещение

- исполнение всей праведности

Давайте теперь обратимся от преходящего к вечному - от крещения Иоанна Крестителя к полному Христианскому крещению, повелеваемому Самим Христом в качестве неотъемлемой масти Евангельской вести. Наилучшим образом Христианское крещение представлено от Матфея 3:13-17, где речь идет о крещении самого Иисуса:

Тогда приходит Иисус из Галилеи на Иордан к

Иоанну - креститься от него.

Иоанн же удерживал Его и говорил: мне надобно

креститься, от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне?

Но Иисус сказал ему в ответ: оставь теперь;

ибо так надлежит нам исполнить всякую правду.

Тогда Иоанн допускает Его.

И крестившись Иисус тотчас вышел из воды, -

и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн

Духа Божия, Который сходил, как голубь, и

ниспускался на Него.

И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой

Возлюбленный, в Котором Мое Благоволение.

В связи с этим, прежде всего отметим, что, хотя Иисус был крещен Иоанном Крестителем, Его крещение было несколько иного порядка, чем всех остальных, крещенных Иоанном. Как мы уже заметили, Иоанново крещение предполагало исполнение двух главных условий: покаяние и исповедание грехов.

Однако, Иисус не совершил ни одного греха, в котором Ему нужно было бы исповедаться или покаяться. Следовательно, Его крещение не было похоже на крещение остальных людей крещенных Иоанном.

Сам Иоанн признал это, ибо в том отрывке, который мы уже процитировали, от Матфея 3:14, он говорит:

...мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли

приходишь ко мне?

Однако вот что отвечает Иисус:

...оставь теперь; ибо так надлежит нам исполнить

всякую правду (праведность).

Ответ Иисуса раскрывает как причину, по которой был крещен Он Сам, так и истинное значение полного Христианского крещения, в отличие от крещения, преподанного Иоанном Крестителем. Крещение Иисуса не являлось внешним свидетельством Его покаяния в грехах, ибо Он не совершил их. Напротив, как Сам Иисус объясняет, Он был крещен во исполнение (завершение) всякой (всей) праведности.

Здесь, как и во многих других аспектах Своей жизни и служения - Иисус сознательно установил стандарт поведения. Будучи крещен Иоанном, Он установил образец того крещения, которое Он желал видеть в жизни Своих последователей.

Это полностью согласовывается со словами апостола Петра в 1-ом Петра 2:21-22:

Ибо вы к тому призваны; потому что и Христос

пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы

шли по следам Его:

Он не сделал никакого греха, и не было лести

в устах Его...

Это подтверждает уже сказанное: Иисус был крещен Иоанном не потому, что Он покался в грехах. Напротив, как отмечает Петр, Иисус «не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его». Но будучи крещенным таким образом, Он оставил пример всем Христианам.

Помня это, давайте обратимся к той причине, которую Сам Иисус выдвинул как довод Своего крещения, от Матфея 3:15, и более подробно проанализируем Его слова: «...ибо так нам надлежит исполнить всякую правду».

Для большей ясности, давайте выделим три слова из этого высказывания: во-первых, слово «так»; во-вторых, «надлежит»; в-третьих, фразу «исполнить всякую правду».

Во-первых, «так», или проще «таким образом». Своим примером, Иисус установил образец исполнения, или метод, крещения. Иисус не был крещен младенцем. От Луки 2:22, мы читаем, что когда Иисус был младенцем, Его родители «принесли Его в Иерусалим, чтобы представить пред Господа». Нет намека на крещение. Иисус был крещен в том возрасте, когда Он полностью понимал и что Он делал, и почему Он это делал.

Далее, относительно самой процедуры крещения, мы читаем от Матфея 3:16:

И крестившись Иисус тотчас вышел из воды...

Логика подсказывает нам, что крещение Иисуса состояло, во-первых, в сошествии в воду, а

затем, в выходе из нее. Учитывая прямой смысл глагола «баптизо», о котором речь шла выше, не остается никаких сомнений в том, что Иисус был полностью погружен в воды Иордана.

Давайте перейдем ко второй части объяснения Иисуса, почему Он был крещен: надлежит. Это слово предполагает, что для последователей Христа крещение обязательно, его нужно исполнить, это заповедано Богом. Это вовсе не законническая заповедь, сродни закону Моисееву. Для Христиан, это самое естественное и подобающее выражение искренней и безоговорочной любви.

То, что Иисус употребил форму множественного числа - «надлежит нам» - говорит о том, что Иисус отождествил Себя со всеми верующими в Него, следующими за Ним через эту установленную заповедь веры и послушания.

Наконец, последняя фраза «исполнить всякую правду». Как мы уже отметили, крещение Иисуса не свидетельствовало о том, что Он исповедал и покаялся в Своих грехах. Напротив, Он никогда не согрешал; Он всегда был полностью праведен. Та правда, о которой говорит Иисус, являлась, прежде всего, внутренним состоянием сердца, которое всегда было Ему присуще.

Однако, позволив крестить Себя, Иисус исполнил, или завершил, эту внутреннюю праведность внешним актом послушания воле Своего небесного Отца; и именно через этот внешний акт послушания и посвящения Себя Богу, Он начал жизнь того активного служения, которым Он завершил план Бога Отца.

То же самое относится ко всем истинным верующим Христианам, которым преподается крещение. Они крестятся не потому, что они являются грешниками, исповедавшими и раскаявшимися в своих грехах. Это отодвинуло бы их на уровень Иоаннова крещения. Правда, что они перешли в нечто более полное и великое, чем это было доступно для тех, кто знал только проповедь и крещение Иоанна.

К Римлянам 5:1 читаем:

Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с

Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа.

Истинные Христиане не просто исповедали и покаялись в своих грехах. Они сделали это, и еще что-то. Верой в искупительную смерть и воскресение Иисуса Христа в их пользу, они оправдались - стали праведными - Бог вменил им праведность Самого Иисуса Христа на основании их веры.

Вот почему они крестятся - не просто в ознаменование того, что они исповедали свои грехи и покаялись в них - но для того, чтобы «исполнить (завершить) всякую правду». Этим внешним актом послушания они завершают ту внутреннюю праведность, которую они уже приняли в свое сердце верою.

Это объяснение показывает нам, насколько отличается по истинной природе и значимости

Христианское крещение от того крещения, которое проповедывал Иоанн Креститель. Теперь мы понимаем, почему Павел отверг Иоанново крещение для тех, кто желал быть истинными христианами. Он в первую очередь наставил их в полной истине Евангелия, сконцентрированной на смерти и воскресении Христа, а затем настоял на их повторном крещении полным христианским крещением.

В заключении, давайте обозначим суть Христианского крещения. Это внешний акт послушания, которым верующий исполняет, или завершает, ту внутреннюю праведность, которая уже есть в его сердце благодаря вере в искупительную смерть и воскресение Христа.

### Глава 3

## УСЛОВИЯ ХРИСТИАНСКОГО КРЕЩЕНИЯ

Теперь мы подробно и в логической последовательности рассмотрим конкретные условия, которые должны быть соблюдены теми, кто желает креститься.

### Покаяние

Первое условие указано в Деяниях 2:37-38, где описано, как проповедь Петра в день Пятидесятницы повлияла на большую группу Иудеев:

Слыша это, они умилились сердцем и сказали

Петру и прочим Апостолам: что нам делать,

мужи и братия?

Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится

каждый из вас во имя Иисуса Христа для

прощения грехов, - и получите дар Святого Духа...

Здесь, в ответе на вопрос, что нам делать? апостол Петр дает две ясные и определенные заповеди: во-первых, покаяться; во-вторых, креститься.

Мы уже убедились (в книге 2), что покаяние является первой реакцией, которую Бог ожидает от всякого грешника, который желает спастись. Поэтому, покаяние предшествует крещению. Крещение является внешней печатью, или подтверждением, той внутренней перемены,

которая уже имеет место в результате покаяния.

## Уверование

Второе условие для Христианского крещения упоминается Самим Христом, от Марка 16:15-16:

И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте

Евангелие всей твари.

Кто будет верить и креститься, спасен будет;

а кто не будет верить, осужден будет.

Здесь Христос констатирует, что, повсюду, где проповедуется Евангелие, желающие спастись, должны соблюсти два условия: во-первых, уверовать, во-вторых, креститься.

Об этой обязательности крещения говорится в эпизоде встречи Филиппа и евнуха Ефиоплянина, Деяния 8:26-39. Мы считаем, как Филипп встретился с евнухом на дороге из Иерусалима в Газу; как он увидел, что тот читает из пророка Исаии; как он взшел в колесницу; и как он проповедовал ему Евангелие страданий Христа, Его смерти и воскресения, пророчески предсказанных Исаией. Некоторое время спустя, они проезжали мимо водного источника; и по просьбе евнуха, после исповедания веры, Филипп крестил его.

Сам эпизод крещения записан в Деяниях 8:36-38:

Между тем, продолжая путь, они приехали к воде,

и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне

креститься?

Филипп же сказал ему: если веруешь от всего

сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что

Иисус Христос есть Сын Божий.

И приказал остановить колесницу; и сошли оба

в воду, Филипп и евнух; и крестил его.

Мы видим, как первая церковь полностью следовала заповедям Христа. Христос сказал: «Кто будет верить и креститься, спасен будет...» Филипп сказал евнуху: «Если веруешь от всего сердца, то можно...» - т.е. креститься. Евнух отвечает: «Верую, что Иисус Христос есть Сын Божий». Мы видим, таким образом, что тот, кто желает принять Христианское крещение должен сначала исповедать веру в Иисуса Христа как Сына Божия.

Эти два первые условия крещения - покаяние и уверование - непосредственно увязаны с тремя основополагающими моментами Христианского вероучения, о котором идет речь в Евреям 6:1-2: во-первых, покаянием; во-вторых, верой, в-третьих, учением о крещениях. В практической жизни, как и в теории, крещение строится на основании покаяния и веры.

### Добрая совесть

Третье условие Христианского крещения указано в 1-ом Петра 3:21. Здесь Петр сравнивает Христианское водное крещение с тем, что пережил Ной и его семья, спасшиеся от гнева и осуждения Божьего, верою войдя в ковчег. Внутри ковчега, они избежали вод потопа:

Так и нас ныне подобное сему образу крещение,

не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу

доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа...

Петр, в первую очередь, утверждает, что Христианское крещение ни в коем случае не является омытием физической нечистоты тела. Наоборот, он подчеркивает, что основное условие Христианского крещения заключается во внутренней реакции сердца верующего - «обещание Богу доброй совести». Такое обещание возможно, как указывает Петр, благодаря вере в воскресение Иисуса Христа.

Что же лежит в основе обещания Богу доброй совести при крещении? Во-первых, смиренное признание своих грехов; во-вторых, исповедание веры в смерть и воскресение Христа во искупление наших грехов; в-третьих, окончательное удовлетворение Божьего требования через послушание в принятии крещения, чтобы иметь Библейское удостоверение спасения. Выполнив, таким образом, все требования Божьи для спасения, верующий теперь может обещать Богу добрую совесть.

### Ученичество

Первые три условия крещения - покаяние, уверование и обещание доброй совести - сводятся к четвертому: ученичеству. От Матфея 28:19-20, Христос посылает Своих учеников нести

Евангельскую весть всем народам:

Итак идите, научите все народы, крестя их

во имя Отца и Сына и Святого Духа,

Уча их соблюдать все, что Я повелел вам...

Здесь говорится о том, что прежде крещения нужно научить слушателей Евангелия, чтобы они пережили фазы покаяния, уверования и пообещали Богу добрую совесть. Это дает новообращенным право на крещение, которым они публично посвящают себя ученичеству.

После такую публичного посвящения, крещаемые нуждаются в дальнейшем, более глубоком и широком наставлении, для того, чтобы стать истинными учениками - сильными, разумными, ответственными Христианами.

Итак, подведем итоги Библейских требований для крещения. Крещаемый сперва должен услышать достаточно из Евангельской вести, чтобы понять природу этого поступка. Затем он должен покаяться в своих грехах; исповедать свою веру в то, что Иисус есть Сын Божий; пообещать Богу добрую совесть, на основании исполнения всех Божьих требований для спасения. Наконец, он должен посвятить себя жизни ученичества.

Мы можем сделать следующий вывод: для того, чтобы иметь право на Христианское крещение, согласно требованиям Нового Завета, крещаемый должен соблюсти эти четыре условия.

А как насчет младенцев?

Сразу видно, что эти четыре условия, перечисленные выше, автоматически исключают одну категорию людей - младенцев. По природе, младенец не может ни покаяться, ни уверовать, ни пообещать Богу добрую совесть, ни стать учеником. Поэтому, младенцы не допускаются ко крещению.

Некоторые утверждают, что в Новом Завете есть примеры, когда крестились целые семьи; и, вероятно, что сюда входили и младенцы. Так как это имеет большое значение для выяснения природы и цели крещения, имеет смысл тщательно проанализировать этот вопрос.

В этой связи упоминаются два дома, Корнилия и темничного стража в Филиппах, в 10-ой и 16-ой главах Деяний.

Давайте сначала рассмотрим дом Корнилия. В Деяниях 10:2, мы читаем, что Корнилий был человеком, «боящимся Бога со всем домом своим...» - то есть, все его домашние были богобоязненными людьми. В стихе 33 той же главы, Корнилий так обращается к Петру:



...теперь мы все предстоим пред Богом, чтобы

выслушать все, что повелено тебе от Бога.

Это говорит о том, что все присутствующие были способны слушать проповедь Петра.

В стихах 44-46 этой же главы мы читаем, как Дух Святой сошел на всех присутствующих:

Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой

сошел на всех слушавших слово.

И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром,

изумились, что дар Святого Духа излился и на язычников;

Ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога...

Это свидетельствует о том, что все присутствовавшие могли не только слышать проповедь Петра, но и также, в результате этой проповеди, принять верою Духа Святого и говорить на иных языках. Фактически, именно на основании этого, Петр посчитал, что им можно креститься. И в стихах 46-47 мы читаем:

...Тогда Петр сказал:

Кто может запретить креститься

водою тем, которые, как и мы,

получили Духа Святого?

Далее, в следующей главе - Деяниях 11 - Петр, пересказывая апостолам и братьям в Иерусалиме, что произошло в доме Корнилия, добавляет еще одну существенную деталь о всех членах семейства Корнилия. В Деяниях 11:12-14, он описывает, как Корнилий принял его в своем доме:

...пошли со мною и сии шесть братьев, и мы

пришли в дом того человека.

Он рассказал нам, как он видел в доме своем

Ангела (святого), который стал и сказал ему:

пошли в Иоппию людей и призови Симона,

называемого Петром;

Он скажет тебе слова, которыми спасешься

ты и весь дом твой.

Из этого мы узнаем, что, в результате проповеди Петра в доме Корнилия, все домашние Корнилия спаслись.

Давайте теперь соединим все детали той информации, которую нам удалось собрать о доме Корнилия: они все были богобоязненными; все услышали проповедь Петра; все приняли Духа Святого и заговорили на иных языках; все они спаслись. Отсюда ясно, что все эти люди исполнили те условия, которые полагаются по Новому Завету для крещения; и что среди них не было младенцев.

Давайте теперь

обратимся к Деяниям 16, еще одному отрывку из Нового Завета, где идет речь о крещении целого дома (домочадцев). Это домашние темничного стража в Филиппах. В результате чудесного землетрясения, открывшего двери темницы для освобождения Павла и Силы и других заключенных, на тюремщика нашел такой страх и сознание греховности, что он захотел познать путь спасения. Случай спасения и крещения тюремщика и всех его домочадцев описан в Деяниях 16:29-34:

Он (страж) потребовал огня, вбежал в темницу

и в трепете припал к Павлу и Силе,

И, вышедши их вон, сказал: государи мои! что

мне делать, чтобы спастись?

Они же сказали: веруй в Господа Иисуса Христа,

и спасешься ты и весь дом твой.

И проповедали слово Господне ему и всем,

бывшим в доме его.

И, взяв их в тот час ночи, он омыл раны их,

и немедленно крестился сам и все домашние его;

И, приведши их в дом свой, предложил трапезу

и возрадовался со всем домом своим, что уверовал

в Бога.

Внимательно изучив этот отрывок, мы придем к выводу, что тюремщик и его домашние все вместе пережили следующее: в стихе 32 мы читаем, что Павел и Сила проповедали слово Господне ему и всем, бывшим в доме его - то есть, все домашние услышали Евангельскую весть. В стихе 33 мы читаем, что тюремщик крестился, сам и все домашние его - то есть, все его домочадцы крестились. В стихе 34 читаем, что тюремщик возрадовался со всем домом своим, что уверовал и Бога - то есть, все его домашние уверовали в Бога.

Отсюда мы узнаем, что все, домашние тюремщика не только крестились, но и услышали Евангелие и уверовали в него. Это свидетельствует, что все они лично исполнили Новозаветные требования по крещению; и что среди них не было младенцев.

Ни в одном из обоих повествований, ни о домашних Корнилия, ни о домашних тюремного стража в Филиппах, ни в каком ином месте Нового Завета нет и намека на то что младенцы допускались ко крещению.

#### Предварительное наставление

Хотя очень важно учитывать различные условия, которые должны соблюдать крещаемые, мы не должны ударяться и в иную крайность: чрезмерное наставление, которое ведет к небиблейским последствиям. В некоторых местах, тем, кто желает креститься, принято преподавать продолжительное наставление, растягиваемое на целые недели и месяцы. И только после этого кандидаты допускаются ко крещению. Те, кто практикуют это, ссылаются на слова Иисуса от Матфея 28:19-20:

Итак идите, научите все народы, крестя их

во имя Отца и Сына Святого Духа,

Уча их соблюдать все, что Я повелел вам...

Такое чрезмерное наставление отчасти объясняется переводом «научите все народы», где правильнее было бы перевести «сделайте их учениками».

Однако, допустим, что сначала крещаемых таки надо научить. Возникает вопрос: как долго это научение должно проходить? Измерять ли этот период времени месяцами, неделями, днями, или часами?

В Деяниях 2:41 мы читаем о том, как закончился день Пятидесятницы:

Итак охотно принявшие слово его (петра) крестились,  
и присоединились в тот день души около трех тысяч.

Те три тысячи, о крещении которых здесь идет речь, за несколько часов до того были явными неверующими, отвергавшими то, что Иисус из Назарета - Мессия Из-раиля и Сын Божий. Период времени от конца проповеди Петра до момента их крещения вряд ли был больше нескольких часов.

В Деяниях 8:12 повествуется о том, как Самаряне отреагировали на проповедь Филиппа:

Но, когда поверили Филиппу, благовествующему  
о Царствии Божиим и о имени Иисуса Христа, то  
крестились и мужчины и женщины.

Мы не знаем, сколько времени эти люди были наставляемы. Может быть, как и в день Пятидесятницы, это было всего лишь несколько часов. Может быть, несколько дней, неделя, две, но не больше.

Немного дальше, в Деяниях 8:36-39, мы читаем, как Филипп крестил евнуха Ефиоплянина в тот же самый день, когда он повстречался с ним и засвидетельствовал ему. И здесь, вряд ли на это ушло более нескольких часов.

В Деяниях 9:17-18 описано, как Бог направил Ананию к Савлу из Тарса, чтобы возложить на него руки и помолиться за него:

И тотчас как-бы чешуя отпала от глаз его,  
и вдруг он прозрел; и встав крестился.

Позже, в Деяниях 22:16, сам Павел повествует о том, что Анания сказал ему в тот момент:

Итак, что ты медлишь? встань, крестись...

Итак, мы видим, что Савл из Тарса - позднее Павел - крестился, очевидно, в самый же день своего обращения, и уж конечно, в течение трех дней после первого явления ему Иисуса Христа на Дамасской дороге.

В Деяниях 10:48 мы читаем, как Петр повелел Корнилию и его домашним креститься в тот же день, когда он им проповедал, и Дух Святой сошел на них.

В Деяниях 16:14-15, мы читаем, как Господь коснулся Евангельской истиной сердца Лидии, торговавшей багряницей, и как она крестилась со всеми своими домашними. В этом случае, нет ни деталей, ни точного времени.

В Деяниях 16:33 мы читаем, как темничный страж в Филиппах крестился со своими домашними в ту же ночь, в которую они впервые услышали благовестие.

В приведенных отрывках мы видим семь примеров крещения новообращенных, в каждом из этих случаев, крещению предшествовало наставление. Само крещение преподавалось через несколько часов после Обращения самое большее через несколько дней.

Таким образом, у нас создается ясная картина того, как крещение преподавалось в первой церкви. До крещения проповедывалось об основных простых фактах Евангелия, о личности Христа, Его жизни, смерти и воскресении. Эти факты соотносились с актом крещения.

Крещение преподавалось безотлагательно - обычно, через несколько часов - самое большее, через несколько дней.

После крещения, новообращенные получали дополнительное, более подробное, наставление которое утверждало их в Христианской вере. Об этой последней фазе наставления идет речь в Деяниях 2:42, сразу же после описания крещения новообращенных:

И они (то есть крещенные) постоянно пребывали

в учении апостолов, в общении и преломлении

хлеба и в молитвах.

Вот каков Новозаветный образец утверждения новообращенных в вере, после того, как они принимают крещение.

Глава 4

ДУХОВНЫЙ СМЫСЛ ХРИСТИАНСКОГО КРЕЩЕНИЯ

В этой главе мы завершим рассмотрение Христианского крещения, определив, согласно учения Нового Завета, духовный смысл этой заповеди.

Как действует Божья благодать

Ключом к пониманию этой истины является отрывок из Римлян 6:1-7:

Что же скажем? оставаться ли нам во грехе,

чтобы умножилась благодать? Никак.

Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?

Неужели вы не знаете, что все мы, крестившиеся

во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?

Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть,

дабы, как Христос воскрес из мертвых славою

Отца, так и нам ходить в обновленной жизни.

Ибо, если мы соединены с ним подобием смерти

Его, то должны быть соединены и подобием

воскресения,

Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним,

чтобы упразднено было тело греховное, дабы

нам не быть уже рабами греху;

Ибо умерший освободился от греха.

В предыдущей главе Павел подчеркнул обилие Божьей благодати в условиях умножения человеческого греха. Он подводит итог в Римлянах 5:20:

А когда умножился грех, стала преизобиловать

благодать...

Это ведет к тому вопросу, который Павел задает в начале следующей главы, к Римлянам 6:1: «Что же скажем? оставаться ли нам во грехе, чтобы умножились благодать?» Иными словами, Павел предвидит оппонента, который говорит: «Если Божья благодать пропорциональна греху человека, преобладавая там, где больше греха, то значит, мы можем сознательно грешить, чтобы получить еще больше Божьей благодати? Так ли мы получаем Божью благодать, предназначенную для грешников?»

Павел указывает, что это очень опасное предположение основано на совершенном непонимании того, как действует Божья благодать. Для того, чтобы грешник получил Божью благодать, между грешником и Богом, посредством веры, должен произойти обмен, и результатом этого обмена является полное изменение личности самого верующего.

Божья благодать производит в верующем два противоположных, но взаимодополняющих результата. Во-первых, это смерть - смерть для греха и прежней жизни. Затем, это новая жизнь - жизнь для Бога и праведности.

Итак, имея представление о результатах действия в грешнике Божьей благодати, мы можем сделать вывод, что наш выбор ограничен только двумя исключаящими друг друга возможностями: если мы воспользуемся Божьей благодатью, то естественным результатом этого является смерть для греха; с другой стороны, если мы не мертвы для греха, то мы не воспользовались Божьей благодатью. То есть, совершенно нелогично и невозможно говорить об одновременной жизни под благодатью и во грехе. Это два взаимно исключаящих друг друга явления.

Павел указывает на это к Римлянам 6:2:

Никак! Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?

А как же нам понимать фразу «умерли для греха»? Чтобы понять это, давайте вообразим себе закоренелого грешника. Давайте представим себе, что для него было привычным грубо и недоброжелательно обращаться со своей женой и детьми; что он запрещал всякое упоминание о Боге и религии в своем доме; что его речь была ругательной и богохульственной; что он был заядлым курильщиком и много пил.

Теперь представим себе, что этот человек вдруг умирает от сердечного приступа, сидя в своем кресле дома. На столе рядом с ним дымящаяся сигарета в пепельнице и недопитый стакан водки. Ни сигарета, ни водка уже никак не влияют на этого человека, у него нет и малейшего внутреннего желания, ни внешних жестов по отношению к этим предметам. Почему? По очень простой причине: этот человек мертв - мертв как для алкоголя, так и для греха.

Чуть позже, его жена и дети приходят домой с вечернего воскресного служения, распевая

новые Евангельские песни, которые они только что выучили. Глава семьи никак на это не реагирует - он не выказывает ни гнева ни грубости, из его уст не вылетают богохульственные слова.

Почему? По очень простой причине: он мертв - мертв как для гнева, так и для богохульства.

Короче говоря, этот человек умер для греха. Грех его больше не привлекает: грех ничего в нем не производит; грех больше не имеет над ним власти.

Вот как изображает Новый Завет человека, который верою воспользовался Божьей благодатью для грешника. Благодаря действию этой благодати, этот человек умер для греха. Грех его больше не привлекает; грех больше не вызывает в нем никаких реакций; грех больше не имеет над ним власти. Вместо этого, он жив для Бога и праведности.

Сораспятые Христу и воскресшие вместе с Ним

В Новом Завете постоянно подчеркивается, что истинный Христианин, благодаря действию Божьей благодати, мертв для греха.

Например, в уже процитированных стихах из Римлянам 6:6-7:

Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним

(Христом), чтобы упразднено было тело

греховное, дабы нам не быть уже рабами греху;

Ибо умерший освобожден от греха.

Смысл ясен: всякий, согласившийся с тем, что Христос умер вместо него, оставляет на кресте своего ветхого человека - старую растленную, греховную природу. С телом покончено. Через смерть такой человек освобождается - или оправдывается - от греха. Быть рабом греха уже нет нужды.

Немного дальше, в стихах 11, 12 и 14, Павел еще раз подчеркивает эту же мысль:

Так и вы почитайте себя мертвыми для греха,

живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе

нашем.

Итак да не царствует грех в смертном вашем



теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его...

Грех не должен над вами господствовать, ибо

вы не под законом, а под благодатию.

И здесь смысл ясен: как Христиане, мы должны считать себя мертвыми для греха, через благодать Божью во Христе Иисусе. В результате этого грех никак не может ни контролировать нас, ни господствовать над нами.

Павел еще раз подчеркивает это к Римлянам 8:10:

А если Христос в вас, то тело мертво для греха,

но дух жив для праведности.

Слова Павла «если Христос в вас» говорят о том, что эта истина относится ко всякому верующему Христианину, в чьем сердце верою живет Христос. Двойным результатом обитания Христа в верующем, является, во-первых, смерть ветхой плотской природы - тело (т. е. тело греха) мертво; во-вторых, новая жизнь для праведности благодаря действию Духа Божьего - дух жив для праведности.

Также и апостол Петр утверждает ту же самую истину, в 1-ом Петра 2:24. Говоря о цели смерти Христовой на кресте, он пишет:

...Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо,

дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды

(праведности): ранами Его вы исцелились.

Петр, как и Павел, говорит о двух взаимодополняющих аспектах той перемены, которая происходит внутри верующего, принимающего искупительную смерть Христа за свой счет: во-первых, смерть для грехов; во-вторых, жизнь для праведности. Фактически, Петр утверждает, что это было главной целью Христовой смерти на кресте - чтобы мы, избавившись от грехов, жили для праведности.

Это состояние мертвости для грехов и жизни для праведности намного превосходит просто прощение прошлых грехов. Фактически, истинный верующий переносится в совершенно иную сферу духовного опыта. Большинство Христиан почти всех деноминаций более или менее верят в то, что их прошлые греха могут быть прощены. Может быть, поэтому они и

посещают церковь - с целью исповедания совершенных грехов и получения прощения.

Однако, они и не помышляют и не ожидают внутренней перемены своей собственной природы. В результате, более или менее исповедав свои грехи, они покидают церковь, не претерпев изменений, чтобы продолжать грешить теми же грехами, что они только что исповедали. Через некоторое время, они возвращаются в церковь, чтобы исповедать те же грехи.

Это является состряпанной самим человеком религией на человеческом уровне, к которой прищипливаются внешние атрибуты Христианства. Это не имеет почти никакого отношения к тому спасению, которое Бог предлагает истинному верующему через веру во Христово искупление.

Главной целью Божьей во Христовом искуплении было не то, чтобы человек просто получил прощение своих прошлых грехов; но чтобы, будучи однажды прощенным, он смог жить новой духовной жизнью. Отныне, он мертв для греха, но жив для праведности, он не должен быть более рабом греха; грех не имеет над ним никакой власти.

Это стало возможным потому, что Христос, в деле искупления, не просто взял на Себя вину за наши греховные поступки и затем полностью уплатил за эти поступки. Более и сверх того, Христос взял на Себя саму нашу растленную, падшую, греховную природу; и когда Он умер на кресте, согласно ясному утверждению Писания, эта наша ветхая природа - «наш ветхий человек» - «тело греха» - умерла в Нем и вместе с Ним.

Для того, чтобы пережить эту полноту Христова искупления, верующий должен исполнить два простых, но важных условия. Павел перечисляет эти условия, в их логическом порядке, к Римлянам 6.

К Римлянам 6:6, он говорит:

...зная, что ветхий наш человек распят с Ним,

чтобы упразднено было тело греховное, дабы

нам не быть уже рабами греху.

Сораспятие нашего ветхого человека Христу было определенным историческим событием, которое произошло в определенный момент прошлого.

К Римлянам 6:11 Павел говорит:

Так и вы почитайте себя мертвыми для греха,

живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе

нашем.

Вводная фраза «так и вы» указывает на соответствие того, что пережил Христос, и того, что переживает верующий. Смысл таков: «Как Христос умер, так и считайте себя умершими вместе с Ним». Еще короче: «Смерть Христова - твоя смерть».

Вот эти два условия для переживания мертвости греху и жизни для праведности и для Бога: во-первых, знание; во-вторых, почитать (считать, вменять). Во-первых, мы должны знать, чему учит Слово Божье о главной цели смерти Христовой. Во-вторых, мы должны считать, что слово Божье истинно в нашем конкретном случае - мы должны верой применять эту истину Слова Божьего к своим условиям. Только тогда мы можем переживать эту полноту искупления, если знаем и считаем истинным то, чему Слово Божье учит о цели Христова искупления.

Что касается этой главной цели Христова искупления - чтобы мы, умерши для греха, жили для праведности, то можно высказать две мысли, которые неоспоримы. Во-первых, во всем Новом Завете нет истины, имеющей более важное практическое значение, чем эта. Во-вторых, именно в отношении этой истины среди Христиан больше всего невежества, безразличия или неверия.

Корнем всего этого печального состояния является «невежество». Очень уместны слова Господа в Осии 4:6:

Истреблен будет народ Мой за недостаток ведения

(т. е. знания).

Первым условием, указанным Павлом, для вхождения в полноту искупления Христова, является знание. Как можно верить истине, не зная ее? Как можно переживать эту истину в своей жизни, не веря ей. Посему, Церковь должна ознакомиться с этим условием и всегда учитывать его.

Сначала погребение, затем воскресение

Возникает вопрос: «А какое отношение имеет эта главная истина о Христовом искуплении к заповеди Христианского крещения?» Ответ очень прост и практичен. В практической жизни после смерти делают погребение. То же самое относится и к духовной сфере: сначала, смерть, затем погребение. Через веру в Христово искупление мы считаем себя, согласно Слова Божьего, умершими вместе с Ним - мы считаем, что наш ветхий человек, тело греха, мертв. После этого, Бог предусмотрел погребение этого ветхого человека, этого мертвого тела греха.

Это погребение осуществляется через крещение. Когда Христианское крещение

осуществляется в соответствии с Новым Заветом, то в нем две стадии: во-первых, погребение; во-вторых, воскресение. Эти две стадии крещения совершенно точно соответствуют двум стадиям той внутренней перемены, которая происходит в верующем, когда он принимает Христово искупление на свой счет: во-первых, смерть для греха; во-вторых, новая жизнь для праведности и Бога.

Христианское водное крещение является, прежде всего, погребением в водной могиле; и, во-вторых, воскресение из этой могилы для новой жизни, которая посвящается праведности и Богу.

Согласно Нового Завета, в этом и заключается истинная цель и смысл Христианского крещения.

К Римлянам 6:3-4 мы читаем:

Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся  
во Христа, в смерть Его крестились?  
Итак мы погреблись с Ним крещением и смерть,  
дабы, как Христос воскрес из мертвых славою  
Отца, так и нам ходить в обновленной жизни...

И снова, в Колоссянах 2:12:

...бывши погребены с Ним в крещении, в Нем  
вы и совоскресли верою в силу Бога, Который  
воскресил Его из мертвых.

В обоих отрывках, явно видны две последовательные стадии крещения: во-первых, крещением мы погребены со Христом - дословно, погружены - в Его смерть; во-вторых, мы воскресаем с Ним, верою в действие Божьей силы, чтобы ходить с Ним в обновлении жизни.

Кроме этой основной истины о погребении и воскресении, в этих стихах содержится еще три важных факта о крещении.

Во-первых, истинным Христианским крещением мы крестимся в Самого Христа - не в определенную церковь, или секту, или деноминацию. Павел говорит к Галатам 3:27:

Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа  
облеклись.

Речь идет о Самом Христе, и ни о чем меньшем, - Христе в Его искупительной смерти и триумфальном воскресении.

Во-вторых, результат крещения зависит от личной веры крещаемого; это происходит верою в силу Бога - проще выражаясь, «через веру в то, что Бог делает». Без этой веры, сама церемония крещения не имеет смысла.

В-третьих, верующий воскресает из водной могилы крещения, чтобы ходить в обновленной жизни, и совершается это не собственной силой верующего, но силой славы Божьей, той силой, которая воскресила Самого Иисуса из мертвых. К Римлянам 1:4 Павел говорит, что той силой, которая подняла Иисуса из мертвых, был «Дух святыни» - то есть Сам Дух Святой Божий. Так, верующий, проходящий через воды крещения, этим посвящает себя новой жизни для Бога и для праведности, в полной зависимости от силы Снятого Духа.

Это не расходится с тем, что Павел говорит к Римлянам 8:10 (вторая половина стиха):

А если Христос в вас, то тело мертво для  
греха, но дух жив для праведности.

Только Божий Дух может дать крещаемому силу, необходимую для этой новой праведной жизни.

Педагогическая психология установила, что дети запоминают примерно сорок процентов того, что они слышат; шестьдесят процентов того, что они слышат и видят восемьдесят процентов того, что они слышат, видят и делают. Установив заповедь крещения в церкви, Бог использовал этот принцип психологии, чтобы научить нас великой цели Христова искупления - чтобы мы, умерши для греха, могли жить для праведности.

Согласно образцу Нового Завета, всякий раз, когда новообращенные присоединяются к церкви, они отражают, в процедуре крещения, свое отождествление со Христом - во-первых, в его смерти и погребении по отношению ко греху, во-вторых, в Его воскресении для обновленной жизни. Таким образом, церемония крещения постоянно напоминает всей церкви о главной цели Христова искупления.

Из этого следует, что Христианская церковь не сможет полностью осознать эту жизненно важную истину о Христовом искуплении до тех пор, пока она не восстановит истинный метод и значение Христианского крещения. Христианское крещение снова должно стать, как для каждого отдельного верующего, так и для всей церкви в целом, свидетельством этой двусторонней истины - смерти и погребения для греха, воскресения и жизни для праведности

и Бога.

Завершая это исследование, укажем только, что истинное Христианское крещение не производит в верующем это состояние смерти для греха, но скорее является внешней печатью того, что верующий уже вошел в это состояние верою. В процитированном выше отрывке к Римлянам 6, Павел ясно утверждает, что сначала мы умираем со Христом для греха; а затем мы крестимся в Христову смерть.

В этом отношении, Христианское крещение напоминает Иоанново крещение. В Иоанновом крещении, крещаемый сначала каялся в своих грехах, а после этого крестился в покаяние. В Христианском крещении верующий сначала верою умирает со Христом для греха, а после этого, крестится в Христову смерть. В обоих случаях, сам внешний акт крещения не производит внутренней духовной перемены; скорее, он является печатью и подтверждением того внутреннего состояния, которое уже верой имеет место в сердце крещаемого.

## Глава 5

### КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ СВЯТЫМ

С начала двадцатого века, вопрос крещения Духом Святым вызывает живой интерес и обсуждение среди широких кругов Христианства. И сегодня это продолжает быть темой исследования, обсуждения и споров, почти во всех Христианских деноминациях. В виду этого, мы попробуем исследовать этот вопрос осторожно, тщательно и по Писанию.

#### Семь свидетельств Нового Завета

Во-первых, мы перечислим те отрывки Нового Завета, где слово «крестить» употребляется в связи с Духом Святым. Примечательно, что таких отрывков семь - а ведь семь это число Духа Святого.

От Матфея 3:11, Иоанн Креститель противопоставляет свое служение служению Христа:

Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за

мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его;

Он будет крестить вас Духом Святым и огнем...

Хотя в русском переводе употреблен творительный падеж (Духом Святым), в греческом оригинале употреблен предлог «в», что соответствует русскому предложному падежу. Это

относится и к крещению в воде, и к крещению Духом Святым. В обоих случаях, в греческом языке употреблен предлог «в». Фактически, только этот предлог (и соответственно, предложная форма существительного) употребляется с глаголом «крестить».

От Марка 1:8 Иоанн Креститель так говорит о Христе:

Я крестил вас водою, а Он будет крестить  
вас Духом Святым.

И в этом случае, с обоими формами глагола «крестить» в греческом оригинале употребляется предлог «в».

От Луки 3:16 слова Иоанна Крестителя переданы так:

Иоанн всем отвечал: я крещу вас водою, но  
идет Сильнейший меня, у Которого я недостоин  
развязать ремень обуви; Он будет крестить вас  
Духом Святым и огнем...

И здесь, дословный перевод должен быть та Дух Святой».

От Иоанна 1:33 Иоанн так свидетельствует о Христе:

Я не знал Его; но Пославший меня крестить  
в воде сказал мне: «на кого увидишь Духа  
сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть  
крестящий Духом Святым».

Опять-таки, с глаголом «крестить» употребляется предлог «в».

В Деяниях 1:5, незадолго до Своего вознесения на небо, Иисус говорит Своим ученикам:

Ибо Иоанн крестил водою, а вы чрез несколько дней после сего будете крещены Духом Святым.

Дословно, Иисус говорит: «...будете крещены в Дух Святой».

В Деяниях 11:16, Петр описывает события, произошедшие в доме Корнилия, и в связи с этим он цитирует слова Иисуса, как они приведены в Деяниях 1:5, ибо он говорит:

Тогда я вспомнил слово Господа, как Он говорил:

Иоанн крестил водою, а вы будете крещены Духом Святым.

И, наконец, в 1-ом Коринфянам 12:13, Павел говорит:

Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом.

Опять-таки, в греческом оригинале, употреблен предлог «в» - в один Дух крестились...

К сожалению, неточность в переводе этого отрывка - употребление творительного падежа - дала повод к возникновению некоторых довольно странных учений. Было выдвинуто предположение, что здесь Павел говорит о некоем особом переживании, отличающемся от того, о чем идет речь в Евангелиях или в Деяниях, и что в этом особом переживании крестит Сам Дух Святой. Если бы только последователи этого учения обратились к греческому оригиналу, они бы убедились, что для такого утверждения нет основания. Фактически, все учение Нового Завета ясно утверждает, что только Иисус Христос крестит Духом Святым, и никто иной.

Добавим также, что употребление Павлом фразы «крестились в», в связи с крещением Духом Святым, совпадает с тем, что мы уже узнали об Иоанновом крещении и Христианском крещении в воде. В обоих случаях, как мы выяснили, акт является внешней печатью и подтверждением внутреннего духовного состояния, в которое крещаемый уже вошел верою. То же самое относится к утверждению Павла о взаимосвязи между крещением в Дух Святой и членством в теле Христовом. Крещение в Дух Святой не делает человека членом тела Христова. Скорее, это сверхъестественная печать, признание того, что верой человек уже



стал членом тела Христова.

Давайте кратко подведем итоги тому, что мы узнали из вышеупомянутых отрывков Нового Завета, где идет речь о крещении в Дух Святой.

В шести из этих семи отрывков, опыт крещения Духом Святым сравнивается и противопоставляется с крещением в воде.

В двух из семи отрывков, наряду с Духом употребляется слово «огонь», и переживание называется «крещение Духом Святым и огнем».

Кроме глагола «крестить», единственным другим глаголом, употребленным в связи с Духом Святым в этих отрывках, является глагол «пить». В 1-ом Коринфянам 12:13, Павел говорит: «...все напоены одним Духом».

Использование глагола «пить» согласовывается с тем, что Сам Иисус говорит о Духе Святом, от Иоанна 7:37-39:

В последний же великий день праздника стоял

Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко

Мне и пей;

Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании,

из чрева потекут реки воды живой.

Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять

верующие в Него; ибо еще не было на них Духа

Святого, потому что Иисус еще не был прославлен.

Здесь Иисус говорит о принятии верующим Духа Святого как процессе, похожем на питье воды.

Это, в свою очередь, гармонично сочетается с отрывком из Деяний 2:4, где речь идет об учениках в горнице в день Пятидесятницы, и сказано: «...и исполнились все Духи Святого».

Это не расходится с различными отрывками книги Деяний, где говорится о принятии верующими Духа Святого. Например, в Деяниях 8:15 и 17, касательно Самарян, обращенных через проповедь Филиппа мы читаем, что, когда апостолы Петр и Иоанн были посланы к ним из Иерусалима:

...(они) пришедши, помолились о них, чтобы

они приняли Духа Святого...

Тогда возложили руки на них, и они приняли

Духа Святого.

Снова, в Деяниях 10:47, Петр говорит о домохладцах Корнилия, на которых сошел Дух Святой:

Кто может запретить креститься водою тем,

которые, как и мы, получили Святого Духа?

Далее, в Деяниях 19:2, Павел спрашивает учеников в Ефесе:

...приняли ли вы Святого Духа, уверовавши?

Во всех этих отрывках, такие фразы, как «быть напоенным Духом Святым», «исполниться Духа Святого», «принять Духа Святого» говорят о таком переживании, когда верующий принимает полноту Святого Духа внутрь самого себя.

Погружение свыше

Мы уже отметили, что буквальным значением глагола «крестить» является «вызывать окунание, или погружение, чего-то». Так, фраза «креститься в Дух Святой» предполагает такое переживание, когда вся личность верующего погружается, окружается, обволакивается присутствием и силой Святого Духа, сходящего свыше и снаружи.

Мы должны учитывать, что в природе есть два возможных способа погружения в воду. Человек может опуститься под поверхность воды и выйти из нее. Также, он может стать под струи водопада и позволить воде покрыть его свыше. Именно этот пример является прообразом крещения Духа Святого.

В полном соответствии с такой картиной погружения, мы видим, что во всех отрывках книги Деяний апостолов, где идет речь о крещении Духом Святым, используются такие слова, которые говорят, что Дух Святой сходит, или изливается на верующего свыше.

Например, в Деяниях 2:2, мы читаем, что в день Пятидесятницы,

...внезапно сделался шум с неба, как бы несущего  
сильного ветра, и наполнил весь дом, где они  
находились.

Эти слова говорят, что Дух Святой сошел на учеников свыше и полностью облек их, до такой степени,  
что наполнился и весь дом где они сидели.

Далее, в этой же главе, Петр дважды подтверждает это истолкование данного переживания. В Деяниях 2:17, он провозглашает, что это переживание является исполнением Божьего обетования:

...в последние дни... излию от Духа Моего на  
всякую плоть...

А в стихе 33 он снова говорит в связи со Христом:

Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и  
приняв от Отца обетование Святого Духа,  
излил то, что вы ныне видите и слышите.

В каждом из примеров, Дух Святой изливается на верующих свыше.

В Деяниях 8:16, для описания этого же переживания употреблена фраза «сошествие Духа Святого».

В Деяниях 10, где идет речь о домохозяевах Корнилия, употреблены обе фразы одна за другой. В стихе 44 мы читаем: «Дух Святой сошел на всех, слушавших слово». В стихе 45: «дар Святого духа излился на язычников». Мы видим, как обе фразы, «сошествие Духа Святого» и «излияние Духа Святого» взаимозаменяемы в этом контексте.

Снова, в Деяниях 11:15, Петр описывает это же событие в доме Корнилия и говорит:

...сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале.

Фраза «как и на нас вначале» указывает на то, что переживание Корнилия и его домочадцев совершенно точно соответствовало переживанию учеников в Иерусалимской горнице в день Пятидесятницы.

Наконец, в Деяниях 19:6, мы читаем об учениках в Ефесе, после того, как они приняли водное крещение:

И, когда Павел возложил на них руки, нисшел

на них Дух Святой...

Здесь слово «нисшел» явно совпадает по смыслу со словом «сошел», употребленным в других отрывках.

Если мы теперь попытаемся составить единую общую картину из этих различных фраз и слов, которые мы находим в Новом Завете, то вот что получается.

То переживание, о котором идет речь, состоит из двух отличающихся, но дополняющих друг друга, аспектов, один из которых внешний, другой - внутренний.

Внешне, невидимое, но совершенно реальное, присутствие и сила Духа Святого сходит свыше на верующего и полностью окружает, обволакивает и окунает его.

Внутренне, верующий, подобно тому, кто пьет, принимает присутствие и силу Святого Духа внутрь себя, до такой степени, что наступает момент, когда Дух Святой, принятый таким образом, в Свою очередь, изливается из верующего подобно реке, из самой сокровенной глубины его личности.

Никакой человеческий язык не может полностью объяснить различные фазы и аспекты такого могущественного, сверхъестественного переживания, но, возможно, что подспорьем окажется Ветхозаветный образ.

Мы читаем, что во дни Ноя весь мир был погружен в воды потопа. Осуществляя этот потоп, Бог допустил два отличающихся, но взаимодополняющих друг друга, процесса. В Бытии 7:11 мы читаем следующее описание потопа:

В шестисотый год жизни Ноевой, во второй месяц,

в семнадцатый день месяца, в сей день разверзлись

все источники великой бездны, и окна небесные

отворились...

Здесь повествуется о том, что воды потопа пришли из двух источников: изнутри, разверзлись все источники великой бездны; и свыше, окна небесные отворились, и пошел дождь.

Мы, конечно, знаем, что потоп времен Ноя был потопом Божественного гнева и суда; потоп же, который изливается на Новозаветного верующего, является потопом Божественного милосердия, славы и благословения. Однако, при такой оценке, в опыте Новозаветного верующего, принимающего полноту Святого Духа, проявляются те же два аспекта, что и в повествовании о Ноевом потопе: изнутри, разверзаются великие бездны личности верующего, из глубины естества верующего вырывается мощное наводнение благословения и силы; свыше, для верующего открываются окна Божьего милосердия, и из этих окон на него изливается такой поток славы и благословения, что вся его личность погружается в это излияние.

Подчеркнем, что речь идет не о двух отдельных переживаниях, но скорее о двух, хотя и отличающихся, но вместе с тем дополняющих друг друга аспекта, которые в совокупности составляют полноту одного целого переживания.

Кто-то может возразить, что трудно понять, как верующий может в одно и то же время быть исполненным Духом Святым изнутри и погруженным в Дух Святой снаружи. Однако, такое возражение на самом деле только показывает ограниченность человеческой речи и понимания. Точно такое же возражение может быть выдвинуто против утверждения Самого Христа, что Он в Отце, а Отец в Нем; или то, что Христос в верующем, а верующий во Христе.

В крайнем случае, если люди продолжают придирается к сверхъестественному переживанию такого типа на основании ограниченности человека в выражении или понимании, то им можно ответить тем, что личный опыт лучше всяких слов!

Внешнее свидетельство

До сего момента мы рассматривали невидимую, внутреннюю природу крещения Духа Святого раскрываемую языком Нового Завета. Теперь нам должно рассмотреть внешнее проявление этого внутреннего переживания.

Прежде всего, укажем, что употребление слова «проявление» в связи с Духом Святым расходится с Писанием. Мы, конечно, согласны с тем, что Сам Дух Святой, по Своей природе, невидим. В этом отношении, Иисус сравнивает Его с ветром. От Иоанна 3:8 Иисус так говорит о действии Духа Святого:

Дух дышет, где хочет, и голос его слышишь,

а не знаешь, откуда приходит и куда уходит:

так бывает со всяким, рожденным от Духа.

Хотя ветер сам по себе невидим, те результаты, которые он производит, когда дует, можно или увидеть или услышать. Например, когда дует ветер, на улице поднимается пыль; деревья наклоняются в сторону ветра; шумят листья; слышен шум морских волн; облака несутся по небу. Эти результаты ветра можно или слышать или видеть.

Иисус говорит, что так обстоит дело с Духом Святым. Сам Дух невидим. Но те результаты, которые Он производит в Своем действии, часто можно увидеть или услышать. Это подтверждается словами, использованными в Новом Завете в контексте Духа Святого.

Например, в Деяниях 2:33, апостол Петр так говорит о результате сошествия Духа Святого в день Пятидесятницы:

Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и  
приняв от Отца обетование Святого Духа,  
излил то, что вы ныне видите и слышите.

Здесь, говоря о действии Духа Святого, Петр указывает, что его можно было и видеть и слышать.

Снова, в 1-ом Коринфянам 2:4, Павел описывает свое служение таким языком.

И слово мое и проповедь моя не в убедительных  
словах человеческой мудрости, но в явлении духа  
и силы...

В 1-ом Коринфянам 12:7 Павел скажет:

Но каждому дается проявление Духа на пользу...

Обратите внимание на те слова, которые Павел использует в связи с Духом Святым - явление

Духа и проявление Духа. Оба эти слова говорят, что наши чувства восприятия непосредственно ощущают присутствие и действие Духа Святого.

Держа это в уме, обратимся теперь к различным отрывкам Нового Завета, где описано крещение Духом Святым - то есть, где говорится, что фактически произошло с теми людьми, кто пережил это. Давайте посмотрим, каковы же внешние проявления этого действия Духа Святого.

Таких отрывков фактически три: Деяния 2:2-4; Деяния 10:44-46 и Деяния 19:6.

Мы по порядку рассмотрим те слова, которые использованы в каждом из них для описания интересующих нас событий.

Во-первых, Деяния 2:2-4. Это описания произошедшего в день Пятидесятницы:

И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились;

И явились им разделяющие языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них.

И исполнились все Духа Святого и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать.

Во-вторых, Деяния 10:44-46.

Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех, слушавших слово.

И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумились, что дар Святого Духа излился и на язычников;

Ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога.

В-третьих, Деяния 19:6. Здесь описывается то, что случилось с первой группой новообращенных, которым Павел проповедал в Ефесе:

И, когда Павел возложил на них руки, нисшел

на них Дух Святой, и они стали говорить

иными языками и пророчествовать.

Если мы тщательно сравним эти три отрывка, то заметим, что единственным внешним проявлением, общим для всех этих ситуаций, когда люди были крещены Духом Святым, было то, что они говорили на языках, или иных языках.

Упомянутся также и другие сверхъестественные проявления, но ни одно из них не зарегистрировано более одного раза.

Например, в день Пятидесятницы был слышен шум несущегося ветра и видимы огненные языки. Однако, в двух остальных случаях это не произошло.

Когда речь идет об учениках в Ефесе, мы читаем, что они не только заговорили на языках, но и начали пророчествовать. Однако пророчествование не упомянуто ни в описании дня Пятидесятницы, ни того, что произошло в доме Корнилия.

Единственным общим проявлением является говорение на иных языках.

Апостол Петр и другие Иудеи, зная, что произошло в день Пятидесятницы, с нежеланием пошли в дом Корнилия, будучи направлены непосредственно Богом. В то время верующие из Иудеев не верили, что Евангелие предназначалось и для язычников, или, что язычники могут спастись и стать Христианами. Однако, в тот момент, когда Петр и другие Иудеи слышали, что язычники говорят на иных языках, они моментально поняли и признали, что эти язычники приняли Духа Святого точно также, как и они сами. Больше доказательств не требовалось.

Писание говорит, что они изумились, что дар Святого Духа излился и на язычников; ибо слышали их говорящими языками... Для Петра и других Иудеев, единственным и достаточным доказательством того, что язычники приняли Духа Святого, было то, что они слышали, как те говорили на иных языках.

В следующей главе, Деяния 11, мы читаем, как Петр был призван к ответу руководителями церкви в Иерусалиме за то, что он проповедал язычникам. В свое оправдание, он объяснил, что произошло в доме Корнилия, Деяния 11:15:

Когда же начал я говорить,



сошел на них Дух

Святой, как и на нас в начале.

Так, Петр непосредственно сравнивает то, что приняли домочадцы Корнилия, с тем, что приняли первые ученики в день Пятидесятницы - ибо он говорит: «...как и на нас в начале». Тем не менее, при описании событий в доме Корнилия нет ни сильного несущегося ветра, ни огненных языков. То, что Корнилий и его домашние заговорили на языках, стало достаточным основанием достоверности их крещения Духом Святым.

Из этого мы можем сделать вывод, что явление говорения на языках, как Дух Святой дает провещевать, является установленным Новозаветным мерилем того, что человек принял крещение Духом Святым. В подтверждение этого вывода, мы можем сделать несколько заявлений.

Во-первых, именно это пережили апостолы.

Во-вторых, именно это свидетельство они признавали в других.

В-третьих, апостолам не требовалось никакого иного подтверждения.

В-четвертых, нигде в Новом Завете нам не предлагается никакое другое подтверждение.

В следующей главе мы более полно рассмотрим этот вывод; а также уделим внимание тем критическим замечаниям по поводу этой истины, которые наиболее часто выдвигаются.

## Глава 6

### ПРИМИТЕ ДУХА СВЯТОГО

Целый ряд возражений выдвигается против нашего вывода, что говорение языками является установленным Новозаветным свидетельством того, что человек крещен Духом Святым. Ради ясности и основательности нам необходимо рассмотреть некоторые наиболее общие возражения в связи с этим выводом.

Одно из стандартных возражений звучит так: всякий Христианин, переживший истинное обращение и спасение, автоматически принимает и Духа Святого, и посему не нуждается ни в каком ином переживании, или свидетельстве для того, чтобы быть уверенным в принятии Духа Святого.

Разрешить противоречивость и хаос в этом вопросе можно, разобравшись в одной важной Библейской истине: в Ловом Завете идет речь о двух различных и отдельных переживаниях, которые оба названы «принятием Духа Святого». Это означает, что Христианин может «принять Духа Святого» в одном смысле этой фразы, но не в другом.

## Пример апостолов

Простым способом различения этих двух переживаний является сравнение событий двух воскресений, каждое из которых уникально и имеет особое историческое значение для церкви Христовой. Во-первых, это тот день, когда воскрес Господь, и во-вторых, это воскресение дня Пятидесятницы.

День воскресения описан от Иоанна 20:22. Когда Иисус явился группе апостолов в первый раз после Своего воскресения, Он

...дунул, и говорит им: примите Духа Святого...

Акт выдыхания соответствовал словам «примите Духа Святого». В греческом языке слова «дух» и «дыхание» обозначены одним и тем же словом - «пневма». Поэтому слова Иисуса можно было бы перевести как: «Примите Святое Дыхание». Далее, повелительная форма глагола «примите» указывает на то, что принятие было единовременным, полным переживанием, которое состоялось, когда Иисус произнес эти слова. Поэтому не подлежит сомнению, что в тот момент апостолы таки «приняли Духа Святого».

В этот момент встречи с воскресшим Христом, апостолы пережили переход от «Ветхозаветного спасения» к «Новозаветному спасению». До того момента, верующие Ветхого Завета ожидали верой, через пророчества и прообразы, события и искупления, которому предстояло состояться. Те же, кто разделяют «Новозаветное спасение», с другой стороны, смотрят назад на единое историческое событие: смерть и воскресение Христа. Их спасение полное.

К Римлянам 10:9 Павел перечисляет два условия, необходимые для получения Новозаветного спасения:

Ибо, если устами твоими будешь исповедовать

Иисуса Господом и сердцем твоим верить,

что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься...

Нужно исповедовать Иисуса Господом и верить, что Бог воскресил Его из мертвых. До воскресения апостолы уже исповедовали Иисуса Господом. Но теперь, в первый раз, они также уверовали, что Бог воскресил Его из мертвых. Так их спасение стало полным.

Именно в этот момент они пережили рождение свыше. Дух Святой, Который Иисус вдохнул в них, дал им совершенно новую жизнь - жизнь, которая восторжествовала над грехом и

сатаной, над смертью и могилой.

Это переживание апостолов является образцом для всех, кто рождается свыше. Оно состоит из двух важных элементов: непосредственного и личного откровения о воскресшем Христе; и принятия Духа Святого в качестве вечной Божественной жизни. Это не расходится со словами Павла к Римлянам 8:10: «Дух жив для праведности» - то есть, для праведности, которая вменяется всем верующим в Христову смерть и воскресение.

Тем не менее, даже после этого чудесного переживания, Иисус недвусмысленно сказал апостолам, что их опыт с Духом Святым все еще не было полным. Он не повелел им сразу идти и проповедовать, но вернуться в Иерусалим и ожидать, пока они будут крещены Духом Святым и таким образом, получают силу свыше для эффективного свидетельства и служения.

От Луки 24:49 Иисус говорит:

И Я пошлю обетование Отца Моего на вас:

вы же оставайтесь в городе Иерусалиме,

доколе не облечетесь силою свыше.

В Деяниях 1:5 Он объясняет полнее:

Ибо Иоанн крестил водою, а вы чрез несколько

дней после сего будете крещены Духом Святым.

И снова в Деяниях 1:8:

Но вы примите силу, когда сойдет на вас Дух

Святой, и будете Мне свидетелями...

Почти все комментаторы Библии соглашаются в том, что это обещание крещения Духом Святым было исполнено в воскресенье дня Пятидесятницы. Кульминационный момент этого переживания описан в Деяниях 2:4:

И исполнились все Духа Святого и начали

говорить на иных языках, как Дух давал им

провещевать.

В день воскресения Христова апостолы приняли дыхание Духа от Христа и, таким образом, вошли во спасение и возрождение. Но только в день Пятидесятницы, семью неделями позже, они были крещены - или исполнились - Духом Святым. Это говорит о том, что спасение, или возрождение, является переживанием, отличающимся от крещения Духом Святым, хотя оба они названы «принятием Духа Святого».

Позже, в день Пятидесятницы, как описано в Деяниях 2:33, Петр объясняет, что именно Христос, после Своего вознесения, излил Духа Святого на ожидающих учеников:

Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв  
от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы,  
ныне видите и слышите.

Итак, мы можем подвести итоги различия между двумя переживаниями принятия Духа Святого, в день Воскресения и в воскресный день Пятидесятницы, соответственно.

В день Воскресения Христова мы имеем:

воскресшего Христа,

вдохновенного Духа (т. е. Духа, Который был принят вдохом),

результат: жизнь.

В воскресный день Пятидесятницы мы имеем:

вознесенного Христа,

излитого Духа,

результат: сила.

Опыт апостолов показывает, что спасение, или возрождение, и крещение Духом Святым является двумя разными и раздельными переживаниями. Первое состояние апостолы пережили в день Воскресения; второе же семью неделями позже, в воскресный день Пятидесятницы.

Дальнейшее изучение книги Деяний показывает, что эти два переживания обычно раздельны. Более того, со дня Пятидесятницы термин «принять Духа Святого» применяется только по отношению ко второму переживанию - крещению Духом Святым. Он никогда не

используется для описания возрождения.

Дальнейшие излияния Духа

Кроме дня Пятидесятницы, у нас есть еще три примера того, что происходило, когда люди были крещены Духом Святым. Речь идет о Самарии, Ефесе и доме Корнилия. Мы по порядку рассмотрим каждый из этих эпизодов.

В Деяниях 8:5 говорится о служении Филиппа:

Так Филипп пришел в город Самарийский

и проповедал им Христа...

Повествование продолжается в Деяниях 8:12:

Но, когда поверили Филиппу, благовествующему

о Царствии Божием и о имени Иисуса Христа, то

крестились и мужчины и женщины.

Эти люди услышали истину Христову, проповеданную им Филиппом; они уверовали; они крестились. Нет никакого основания отрицать, что они были спасены.

От Марка 16:15-16 Христос посылает апостолов на благовестие:

И сказал им: идите во всему миру и проповедуйте

Евангелие всей твари.

Кто будет веровать и креститься, спасен будет;

а кто не будет веровать, осужден будет.

Самаряне услышали проповедь Евангелия; они уверовали и крестились. Поэтому, основываясь на авторитете слов Самого Христа, мы знаем, что они были спасены. Тем не менее, те же самые люди до того времени еще не приняли Духа Святого. Это становится

ясным из Деяний 8:14-17:

Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышавши,  
что Самаряне приняли слово Божие, послали к ним  
Петра и Иоанна,  
Которые, пришедши, помолились о них, чтобы они  
приняли Духа Святого:  
Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только  
были они крещены во имя Господа Иисуса;  
Тогда возложили руки на них, и они приняли  
Духа Святого.

Мы видим, что Самаряне приняли спасение благодаря служению Филиппа; а крещены Духом Святым - благодаря служению Петра и Иоанна. Принятие Духа Святого было для них переживанием, наступившим после принятия спасения. Это второй Библейский пример того, что люди могут обратиться к Господу и стать истинными Христианами, но все еще не принять Духа Святого в том смысле, в каком эта фраза используется, начиная со дня Пятидесятницы.

В этой связи, интересно отметить, что в отрывке из 8-ой главы Деяний, используются два разных речевых оборота. Один из них - принятие Духа Святого; второй - сошествие Духа Святого. Однако, из контекста становится ясным, что речь идет не о двух разных вещах, но о двух различных аспектах одного и того же явления.

Обратимся теперь к Деяниям 19:1-6, где описывается, как Павел пришел в Ефес и встретил тех, кто назвались «учениками». В первую очередь, Павел задал им такой вопрос:

...приняли ли вы Духа Святого, уверовавши?

Ясно, что эти люди представились как ученики Христа. Ясно также и то, что, если бы они вовсе не были Христианами, то вопрос о Духе Святом не был бы и задан, потому что Он принимается только  
через веру во Христа. Однако, расспрашивая далее, Павел обнаружил, что они вовсе не ученики Христа, но только Иоанна Крестителя, и поэтому он проповедал им полное Евангелие Христово.

Из этого эпизода ясно одно. Очевидно, если бы люди получали Духа Святого автоматически,

как непосредственное последствие уверования во Христа, то со стороны Павла было бы нелогично и глупо задавать вопрос: «Приняли ли вы Духа Святого, уверовавши?» Сам факт, что Павел задает этот вопрос, говорит о том, что он сталкивался с ситуациями, когда считавшие себя учениками, верующими во Христа, не были крещены Духом Святым.

Это подтверждается повествованием о событиях, о которых идет речь в следующих стихах. Вот что произошло после того, как Павел объяснил Евангелие Христово этим людям, Деяния 19:5:

Услышавши это, они крестились во имя Господа

Иисуса...

Теперь они услышали и уверовали в Евангелие и крестились. Как мы уже убедились в случае с Самарянами, на основании авторитета Слова Божьего, уверовавшие и крестившиеся люди этим спасаются. Тем не менее, эти Ефесяне, подобно Самарянам, еще не приняли Духа Святого. В Ефесе, подобно Самарии, это произошло как отдельное и последовавшее за спасением переживание; и это описано в следующем стихе - Деяния 19:6:

И, когда Павел возложил на них руки, нисшел

на них Дух Святой, и они стали говорить

иными языками и пророчествовать.

Это третий пример из Писания тому, что возможны такие ситуации, когда люди искренне обращаются ко Христу, но все еще не имеют Духа Святого.

Этот вывод, сделанный на основании свидетельства книги Деяний, подтверждается словами Павла в послании к Ефессянам. Будем помнить, что наученные Павлом ученики, о которых шла речь в Деяниях, были среди тех Христиан в Ефесе, которым Павел позднее написал послание.

К Ефессянам 1:13 Павел напоминает этим верующим о последовательных стадиях их обращения и принятия Духа Святого. Говоря об их уверовании во Христа, он пишет:

В Нем и вы, услышавши слово истины,

благовествование вашего спасения, и

уверовавши в Него, запечатлены обетованным

Святым Духом...

Здесь Павел говорит о трех последовательных стадиях их опыта: во-первых, они услышали Евангелие; во-вторых, они уверовали во Христа; в-третьих, они были запечатлены Святым Духом. Это полностью согласовывается с историческим свидетельством книги Деяний, глава 19, где говорится, что эти люди сначала услышали Евангелие; потом уверовали и крестились; и, наконец, когда Павел возложил на них руки, на них сошел Дух Святой.

В обоих повествованиях - как в книге Деяний, так и в послании к Ефессянам - ясно видно, что эти люди приняли Духа Святого не одновременно с обращением, но после.

В качестве четвертого примера, другого вида, мы кратко рассмотрим Деяния 10:34-48. Это описание того, что произошло в доме Корнилия в результате проповеди Петра.

Создается впечатление, что как только Корнилий и его домочадцы услышали Евангелие и уверовали во Христа, они сразу же приняли Духа Святого и заговорили языками. Однако, укажем, что, хотя в этом примере оба явления произошли вместе, тем не менее, это были два вполне различных переживания.

Далее, свидетельством того, что Корнилий и его домочадцы приняли Духа Святого, было не их уверование во Христа, а то, что они заговорили иными языками.

В повествовании о том, что произошло в доме Корнилия, следующие три фразы использованы для описания одного и того же явления: «Дух Святой сошел на всех»; «дар Святого Духа излился» и «получили Духа Святого». И снова, в Деяниях 11:15-17, где Петр описывает то же самое событие, но употребляет следующие три фразы: «сошел на них Дух Святой»; «крещены Духом Святым» и «Бог дал им такой же дар» (Святого Духа).

Ранее, в Деяниях 8:15-17, в описании Самарян были использованы две похожие фразы: Дух Святой «не сходил еще на них» и «они приняли Духа Святого».

Принимая во внимание все эти отрывки, мы обнаруживаем, что в целом для описания одного и того же явления использовано пять выражений: «Дух Святой сошел на них»; «дар Духа Святого излился» на них; они «приняли Духа Святого»; «они были крещены Духом Святым» и «Бог дал им дар» Духа Святого.

Может быть, кое-кто из современных истолкователей скажет, что все эти фразы говорят о разных переживаниях. Однако, это противоречит свидетельству апостолов, для которых речь шла об аспектах одного и того же явления.

Человек переживает одно и то же, называется ли это принятием Духа Святого, или принятием дара Духа Святого, или крещением Духом Святым, или сошествием Духа Святого на этого человека, или изливанием Духа Святого.

Итак, мы подробно рассмотрели четыре разные группы людей, описанных в Новом Завете: во-первых, это апостолы; во-вторых, Самаряне; в-третьих, ученики из Ефеса; в-четвертых, Корнилий и его домашние. Из этих четырех групп, первые три - апостолы, Самаряне и ученики из Ефеса - стали христианами до того, как они приняли Духа Святого. Для них это стало отдельным переживанием, последовавшим за уверованием.



Тщательное исследование всего текста Нового Завета вроде бы говорит о том, что, кроме эпизода с Корнилием и его домашними, нет других примеров принятия Духа Святого одновременно с уверованием. Поэтому, с нашей стороны оправданным будет утверждение, что произошедшее с Корнилием, является скорее исключением, чем правилом.

Итак, при внимательном изучении свидетельства Нового Завета, мы приходим к следующим выводам.

Во-первых, принятие Христианством Духа Святого после уверования как отдельное и особое переживание является нормальным.

Во-вторых, если человек принимает Духа Святого одновременно с обращением, это все равно логически остается переживанием, отличающимся от уверования.

В-третьих, принимает ли человек Духа Святого одновременно с уверованием или после, свидетельство принятия Духа Святого, неизменно: говорение на иных языках, как Дух дает проповедать.

В-четвертых, из всего выше сказанного логически следует, что факт истинного обращения и уверования во Христа сам по себе не является свидетельством того, что человек принимает Духа Святого.

## Учение Иисуса

Вывод о взаимосвязи обращения и принятия Духа Святого, был сделан, главным образом, на основании книги Деяний. Однако он не расходится с тем, чему учит Сам Иисус по данному вопросу, согласно свидетельству Евангелий.

Например, от Луки 11:13, Иисус говорит Своим ученикам:

Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие

давать детям вашим, тем более Отец Небесный

даст Духа Святого просящим у Него.

Этот стих, усиленный примером предшествующих стихов, где сын просит своего отца поочередно хлеба, рыбу или яйцо, учит тому, что Бог, как небесный Отец, желает дать Духа Святого Своим верующим детям, если они попросят Его об этом. Однако, сначала человек должен

обратиться и уверовать во Христа, для того, чтобы стать дитем Божьим.

Ясно, что Христос говорит не о принятии Духа Святого одновременно с уверованием, но

скорее о том, что Дух Святой является тем даром, на который всякий возрожденный верующий имеет право, как дитя Божье. Поэтому утверждение, что Христианин автоматически принимает Духа Святого при возрождении, не прося о Нем, противоречит Библии.

Снова, от Иоанна 7:38, Христос говорит:

Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании,  
из чрева потекут реки воды живой.

Эти «реки воды живой» представляют Дух Святой, ибо далее Евангелист говорит:

Сие сказал Он о Духе Святом, Которого имели  
принять верующие...

Из этих обоих стихов ясно, что дар Святого Духа, Который вызывает изливание живых вод изнутри верующего, принимается теми, кто уже является верующими во Христа. Это то, что им следует принять после уверования во Христа.

Христос развивает эту же мысль от Иоанна 14:15-17, где Он говорит:

Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди.

И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя,  
да пребудет с вами вовек.

Духа истины, Которого мир не может принять,  
потому что не видит Его и не знает Его; а вы  
знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет.

В этом отрывке, Дух Святой назван Утешителем и Духом истины. Христос ясно учит тому, что дар Святого Духа предназначен не для неверующих людей мира сего, но только для Христовых учеников, которые любят Его и подчиняются Ему. Это подтверждает то, что дети Божьи имеют привилегию получения Духа Святого, если они соблюдают Божьи условия, которые можно обобщить одной краткой фразой: любовное послушание Христу.

## Глава 7

### ВСЕ ЛИ ГОВОРЯТ ЯЗЫКАМИ?

Продолжим наше рассмотрение тех возражений или недоразумений, которые обычно выдвигаются против говорения на иных языках.

#### Дар «разных языков»

Одно из распространенных возражений основано на словах апостола Павла в 1-ом Коринфянам 12:30, где он спрашивает: «Все ли говорят языками?» Внимательное изучение контекста показывает, что это риторический вопрос - для Павла совершенно очевидно, что не все говорят языками.

Означает ли это, что в Новозаветной церкви были такие Христиане, которые были крещены Духом Святым без говорения иными языками?

Нет, не об этом говорит Павел. Здесь речь идет не о крещении Духом Святым, но о различных возможных служениях, или сверхъестественных проявлениях Духа, которые предназначены для функционирования в церкви, после начального переживания крещения Духом Святым.

Это согласовывается с тем, что Павел сказал двумя стихами выше, к 1-ом Коринфянам 12:27-28:

И все вы - тело Христово, а порознь члены.

И иных Бог поставил в Церкви во-первых,

Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих,

учителями; далее, иным дал силы чудодейственные,

также дары исцелений, вспоможения, управления,

разные языки.

Павел говорит о различных служениях, которые верующие могут нести в церкви. Среди прочего он упоминает «разные языки».

Точно такое же выражение Павел использовал ранее, в этой же главе. В 1-ом Коринфянам 12:7-11, Павел перечисляет девять возможных даров, или проявлений, Духа Святого,

которые могут быть даны тем верующим, которые крещены Духом Святым. Вот этот список:

Но каждому дается проявление Духа на пользу;

Одному дается Духом слово мудрости, другому

слово знания, тем же Духом;

Иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений,

тем же Духом;

Иному чудотворения, иному пророчество, иному

различение духов, иному разные языки, иному

истолкование языков.

Все же сие производит один и тот же Дух,

разделяя каждому особо, как Ему угодно.

Павел говорит о проявлениях или дарах Духа, которыми верующий может функционировать после крещения Духом Святым. Это подтверждается тем, что он говорит двумя стихами позже, в 1-ом Коринфянам 12:13:

Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело...

Или более дословно и яснее: «Ибо в одном Духе мы крестились в одно тело...»

Здесь Павел говорит о крещении Духом Святым как об уже пережитом теми, к кому он пишет. После крещения Духом Святым верующие могут проявлять дары Духа, которые Павел перечисляет.

Павел указывает, что, хотя исходное крещение Духом Святым предназначено для всех верующих - в один Дух мы все крестились в одно тело - после этого различные дары, или проявления Духа разделяются между верующими особо, согласно суверенной воле Самого Духа. Один верующий может получить один дар, а другой верующий - иной дар. Не все верующие получают все дары.

Среди девяти даров Духа Павел упоминает «разные языки». Он имеет в виду особый духовный дар, а не исходное крещение Духом Святым.

Рассмотрение действия этого дара выходит за пределы нашего настоящего исследования.

Для тех целей, которые поставлены нами в этой книге, достаточно усвоить ту истину, что в 1-ом Коринфянам 12:28 - как и в 10-ом стихе этой же главы - Павел говорит не об исходном опыте крещения Духом Святым, но об одном из девяти духовных даров служения некоторых верующих (но не всех) в результате крещения Духом Святым.

Из этого следует, что в 1-ом Коринфянам 12:30, когда Павел спрашивает: «Все ли говорят языками?», то он не спрашивает: «Все ли заговорили на иных языках однажды?» - то есть, когда они были крещены Духом Святым. Напротив, его волнует вопрос: «Все ли верующие, крещенные Духом Святым, регулярно практикуют этот дар разных языков?» Ответ на этот вопрос, и во времена Павла и сейчас, определенно «Нет». В этом отношении, опыт современных верующих после крещения Духом совершенно совпадает с образцом, установленным в Новом Завете.

Это различие между исходным даром Самого Святого Духа, засвидетельствованного говорением на языках, и последующим даром разных языков, очень точно соблюдается словесным употреблением в Новом Завете. Для обозначения дара, когда речь идет о даре Самого Духа Святого, употребляется греческое слово «дореа». Когда же речь идет о даре как одном из девяти различных даров, или проявлений, Духа (включая дар «разных языков»), то мы встречаем слово «харизма».

Эти два слова не взаимозаменяемы в лексиконе Нового Завета. Слово «харизма» никогда не используется для обозначения дара Самого Духа Святого, принимаемого при исходном крещении Духом Святым. И, наоборот, слово «дореа» никогда не используется для обозначения для любого из девяти отдельных и последующих даров Духа Святого, которые проявляются в жизни тех верующих, которые уже крещены Духом Святым. Как лексикон, так и учение и примеры Нового Завета единогласно свидетельствуют о четком различии этих двух аспектов духовного опыта.

Является ли плод свидетельством?

Те, кто говорят, что говорение языками необязательно является свидетельством крещения Духом Святым, по логике вещей, должны предложить некое другое свидетельство, которое может убедить нас в том, что человек крещен Духом Святым.

Одним из таких свидетельств, которое довольно-таки часто привлекается, является плод Духа. Предполагается, что до тех пор, пока человек очень явно и полно не проявит плод Духа Святого, его нельзя считать крещенным Духом Святым.

Павел дает полный перечень плода Духа Святого в Галатам 5:22-23:

Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение,

благодать, милосердие, вера,

Кротость, воздержание (речь идет о Духе Святом,

хотя в русском переводе этого отрывка слово «дух»

дается со строчной буквы. Правильнее было бы

употребить с заглавной буквы - Дух - примеч. переводчика).

Из этого отрывка, как и из других, ясно, что первичным плодом Духа, из которого вырастают все остальные, является любовь.

Только очень неразумный и поверхностный Христианин не согласится, что плод Духа в целом, и любовь в частности, имеют исключительную важность в жизни каждого Христианина. Однако это не означает, что плод Духа можно считать Библейским свидетельством крещения Духа Святого. Фактически, эта проверка духовным плодом должна быть отвержена как противоречащая Писанию по двум главным причинам: во-первых, этого не было в практике апостолов; во-вторых, такой подход не учитывает четкой разницы между даром и плодом.

Давайте сначала рассмотрим метод проверки апостолов. Когда группа из 120 учеников была крещена Духом Святым в день Пятидесятницы, с внешним свидетельством говорения на иных языках, апостол Петр не стал ждать недели или месяцы, чтобы убедиться, что это переживание дало прирост духовного плода в его собственной жизни или жизни остальных учеников, по сравнению с тем, что они имели раньше. Напротив, сразу же после сошествия Духа, он встал и без всяких колебаний провозгласил:

Но это есть предреченное пророком Иоилем:

И будет в последние дни, говорит Бог, излию

от Духа Моего на всякую плоть...

Какое основание было у Петра для подобного заявления? Никакого иного, кроме того, что все они заговорили на иных языках. Этого было достаточно.

Снова, в Деяниях 8, мы читаем, что после того, как многие Самаряне обратились ко Христу через проповедь Филиппа, апостолы Петр и Иоанн пришли к ним для молитвы о принятии Духа Святого. Об этом читаем в Деяниях 8:14-20:

Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышавши,

что Самаряне приняли Слово Божье, послали к ним

Петра и Иоанна.

Которые, пришедши, помолились о них, чтобы они

приняли Духа Святого:

Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только

были они крещены во имя Господа Иисуса;

Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа

Святого.

Симон же, увидев, что чрез возложение рук Апостольских

подается Дух Святой, принес им деньги,

Говоря: дайте и мне власть сию, чтобы тот, на кого

я возложу руки, получал Духа Святого.

Но Петр сказал ему: серебро твое да будет в погибель

с тобою, потому что ты помыслил дар Божий получить

за деньги...

Из этого повествования видно, что от момента уверования Самарян до прихода Петра и Иоанна прошло всего лишь несколько дней, максимум несколько недель. Тем не менее, они приняли Духа Святого через возложение рук Апостолов. Это было единым и целостным переживанием.

После этого, никто не стал ждать недели или месяцы, чтобы увидеть достаточно духовного плода в жизни новообращенных, чтобы убедиться, что они действительно приняли Духа Святого. Нет, принятие ими Духа Святого было единым и целостным переживанием, после которого не требовалось ни доказательств, ни проверок.

Иногда выдвигается возражение, что из Писания не ясно, заговорили ли эти Самаряне иными языками, когда приняли Духа Святого. Это так. Однако из Писания совершенно ясно, что при возложении рук апостолов, было такое мощное проявление сверхъестественной силы, что Симон, который был профессиональным колдуном, был готов заплатить, чтобы с помощью этой силы добиться подобных сверхъестественных проявлений в тех людях, на которых он мог бы, в свою очередь, возложить руки.

Если мы согласимся, что эти Самаряне, в результате возложения рук Апостольских, заговорили на иных языках, как Дух Святой давал им провещать, это будет соответствовать всем деталям повествования, как оно преподнесено в книге Деяний, а также не разойдется со всеми остальными примерами книги Деяний, где идет речь о крещении Духом Святым.

С другой стороны, если кто-то будет настаивать на том, что в этом конкретном случае с Самарянами было какое-то иное сверхъестественное проявление, а не говорение на языках,

то такой человек должен, по крайней мере, согласиться, что у нас нет возможности узнать, что это было.

Поэтому, на основании подобного предположения не вырисовывается никакого положительного догматического вывода касательно крещения Духом Святым. Например, нельзя сказать: «Я не говорил языками; тем не менее, я знаю, что я крещен Духом Святым, потому что у меня такое же свидетельство, как у Самарян». Если Самаряне не говорили на языках, то нет никакой возможности узнать, что же с ними произошло вместо этого.

Итак, предположение, что Самаряне не говорили языками, ведет только к совершенно негативным и бесплодным выводам. Оно никоим образом не влияет на те позитивные выводы, которые мы были в состоянии сделать на основании других случаев, когда мы знаем, что крещенные Духом Святым таки говорили на языках.

Еще одним примером, который иногда привлекается в связи с этим, является Савл из Тарса - позднее апостол Павел. Кульминационный момент обращения Павла и события, сопровождавшие это, описаны в Деяниях 9:17-18:

Анания пошел, и вошел в дом, и, возложив на него  
руки, сказал: брат Савл! Господь Иисус, явившийся  
тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы  
ты прозрел и исполнился Святого Духа. И тотчас как  
бы чешуя отпала от глаз его, и вдруг он прозрел и  
исполнился Святого Духа.

Вот уж где церкви следовало бы проверить плод: именно в случае с Савлом из Тарса, ставшим Павлом. До того момента Павел был, по его собственным словам, яростным противником Евангелия и гонителем церкви. Но вот он принимает духа Святого, через возложение рук Анании, после чего нет ни малейшего намека на то, что ему предстояла какая-то проверка.

Опять-таки, в этом случае с Павлом, некоторые оппоненты выдвигают тезис, что в Писании не сказано, что Павел заговорил иными языками, когда Анания возложил на него руки. Верно, что на этот счет в Писании нет деталей. Однако, наряду с этим повествованием в Деяниях 9, у нас есть личное свидетельство Павла в 1-ом Коринфянам 14:18:

Благодарю Бога моего: я более всех вас говорю  
языками...



Сравнивая свидетельство Павла с другими примерами книги Деяний, мы приходим к такому логическому заключению: в первый раз Павел заговорил на языках тогда, когда Анания возложил на него руки, чтобы он исполнился Духа Святого. Этот вывод дополнительно подтверждается текстом из Деяний 19:6, где описано, что произошло, когда Павел в свою очередь возложил руки на новообращенных в Ефесе:

И, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них

Дух Святой, и они стали говорить иными языками

и пророчествовать,

Несуразно предположить, что Павел возложил руки на этих учеников с целью передать им нечто, чего он сам не получил.

Еще одним, и решающим, является случай Корнилия и его домочадцев, как это описано в Деяниях 10. Петр и другие верующие Иудеи неохотно пошли в дом Корнилия, против своего желания, только потому, что Бог явно повелел им. После того, как Петр проповедал некоторое время, Дух Святой сошел на всех, кто слушал его слово. Петр и другие Иудеи удивились, потому что услышали, как эти язычники заговорили языками.

До сего момента, Петр, подобно другим верующим Иудеям, не понимал, что язычники, такие, как Корнилий, могут спастись и стать Христианами. тем не менее, именно это свидетельство говорения на иных языках моментально убедило Петра и других Иудеев, что теперь эти язычники стали точно такими же Христианами, как и сами Иудеи. Петр нигде не говорит, что этих язычников следовало бы проверить дополнительно, или подождать плода духа, или иного какого-нибудь свидетельства. Напротив, он сразу повелел им креститься, чем они открыто были приняты и удовлетворены как Христиане.

В Деяниях 11:15 и 17, Петр пересказывает этот случай другим руководителям Апостольской церкви в Иерусалиме:

Когда же начал я говорить, сошел на них Дух

Святой, как и на нас вначале...

Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам,

уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто

же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?

Из предыдущей главы мы знаем, что Корнилий и его домочадцы все заговорили языками. Тем не менее, Петр не считает нужным упомянуть это решающее свидетельство. Он просто говорит: «...сошел на них Дух Святой, как и на нас вначале... Бог дал им такой же дар, как и нам...» Другими словами, свидетельство говорения языками в то время повсеместно считалось знаком принятия Духа Святого, и Петр даже не считает нужным упоминать его. Как он, так и другие руководители церкви, считали это самим собой разумеющимся.

Вывод остальных руководителей церкви приведен в следующем стихе - Деяния 11:18:

Выслушавши это, они успокоились и прославили

Бога, говоря: видно и язычникам дал Бог покаяние

в жизнь.

Что убедило Петра и других апостолов в том, что и язычники могут переживать спасение столь же полноценно, как и Иудеи? Только одно: тот факт, что те заговорили на иных языках. Во всем этом повествовании нет и малейшего намека на то, что Петру и другим апостолам нужно было еще какое-то свидетельство, кроме того, что они заговорили языками. Не было и речи об ожидании проявления духовного плода.

В этом, поведение апостолов было совершенно логичным. Не потому, что плод не имеет значения, но потому что плод, по самой своей природе, полностью отличается от дара. Дар принимается единым актом веры; плод же выращивается медленно и постепенно в процессе насаждения и заботы о нем.

Крещение Духом Святым является даром, единовременным переживанием, получаемым по вере. Свидетельством того, что человек получает этот дар, является говорение на иных языках.

После этого, той единственной целью, с которой дается этот дар, это сделать человека способным воспроизводить лучший духовный плод, который невозможно было бы воспроизвести без полученного дара. Подчеркивать важность плода - не является ошибкой. Заблуждение заключается в смешивании дара с плодом, свидетельства получения дара с той целью, с какой дар дается.

В следующей главе мы продолжим рассмотрение целого ряда других непониманий, связанных с языками как свидетельством крещения Духом Святым.

## Глава 8

### ЭМОЦИОНАЛЬНЫЕ И ФИЗИЧЕСКИЕ ФАКТОРЫ

Очень распространенным на сегодняшний день является мнение, что крещение Духом Святым - это прежде всего очень сильное эмоциональное переживание. В связи с этим употребляется слово с очень сильной эмоциональной коннотацией - «экстаз». Я бы выделил два источника такого мнения о крещении Духом Святым.

Во-первых, есть целый ряд богословов, которые сами не пережили это состояние, но теоретизируют о нем на основании отрывков из Нового Завета или писаний отцов ранней церкви. По той или иной причине, эти богословы избрали слово «экстаз» или «экстатический» в качестве хорошо звучащего богословного термина, суммирующего истинную природу этого сверхъестественного переживания.

Во-вторых, многие верующие, действительно пережившие это состояние, свидетельствуя о нем, как это свойственно человеческой природе, подчеркивают, главным образом, свои собственные эмоции. В результате этого, у тех, кто их слушает, непроизвольно создается впечатление, что это переживание во всей сути является эмоциональным. Возможно, чаще всего упоминается такая эмоция как «радость».

## Место Эмоций

Рассматривая взаимосвязь эмоций и крещения Духом Святым, установим два важных факта.

Во-первых, человек - существо эмоциональное. Эмоции составляют неотъемлемую часть его личности. Поэтому, эмоциям принадлежит важное место в поклонении и служении Богу. Истинное обращение к Богу не подавляет и не уничтожает человеческие эмоции. Наоборот, оно сначала высвобождает их, а затем дает им новое направление. Если эмоциональная сторона человека не стала участником его обращения - если эмоции не под контролем и силой Духа Святого, то обращение неполное.

Во-вторых, мы должны признать, что в Писании слово «радость» часто ассоциируется с Духом Святым. Например, в перечислении плода Духа, к Галатам 5:22, первой упоминается любовь, а затем радость и т. д. В этом списке, радость следует непосредственно за любовью, которая является первостепенной формой плода Духа. Также в Деяниях 13:52, вот что сказано о первых Христианах в городе Антиохии:

А ученики исполнялись радости и Духа Святого.

Таким образом, мы видим, что в Новом Завете радость часто ассоциируется с Духом Святым.

Тем не менее, утверждение, что сильная радость, или какая другая эмоция, сама по себе является свидетельством крещения Духом Святым, противоречит Новому Завету по двум

главным причинам.

Во-первых, в тех отрывках, где непосредственно идет речь о крещении Духом Святым, нет упоминания об эмоциях. Нигде эмоции не приводятся в качестве свидетельства, или непосредственного результата, принятия Духа Святого.

Отождествление принятия Духа Святого с эмоциональным переживанием не имеет Библейского обоснования. Это совершенно противоречит естественному мышлению и обычно поражает среднего религиозного человека, который не основывает свое мнение непосредственно на Новом Завете.

Вот что иное происходит: некоторые верующие, в поисках Духа Святого, получают ясное, Библейское переживание говорения на иных языках, именно так, как об этом говорится в Новом Завете; но, тем не менее, они не убеждаются полностью и разочарованы своим опытом, просто потому, что не пережили какой-то сильной или чудесной эмоции, на которую их необоснованно настроили.

Проиллюстрируем это на примере маленького мальчика, который попросил у своих родителей щенка спаниеля в качестве подарка на день рождения. И вот, в назначенный день, подарок прибывает: это прелестный щенок, со всеми приметамии породистости.

Тем не менее, к возмущению родителей, мальчик совершенно не выказывает восторга по поводу подарка. Когда родители начинают выяснять причину неудовлетворения, они обнаруживают, что друзья мальчика в течение многих недель говорили ему, что все спаниели черного цвета, и поэтому, у него было очень сильное предвосхищение, что ему достанется именно черный щенок.

И не имеет значения, что золотистый щенок прелестен. Мальчик не удовлетворен, просто потому, что он был настроен на черного щенка. Тем не менее, его представление о том, что все спаниели черного цвета, было совершенно необоснованным, сформировавшимся в результате мнений друзей своего возраста, которые являются такими же экспертами в спаниелях, как и он сам.

Точно также иногда обстоит дело с христианами, просящими своего небесного Отца о даре Духа Святого. В ответ на свою молитву, они начинают говорить на иных языках, что идеально согласовывается с примерами и учением Нового Завета.

Там не менее, они не удовлетворены этим Библейским ответом на свою молитву, просто потому, что на этом опыте нет печати сильных эмоций. Они не понимают, что ожидание ими сильной эмоции основывается, в первую очередь, на неправильных понятиях заблуждающихся братьев Христиан, а не на четком учении Нового Завета.

Второй причиной, по которой, мы не можем квалифицировать такие сильные эмоции, как радость, в качестве свидетельства принятия Духа Святого, является то, что в Новом Завете есть целый ряд примеров когда люди пережили чудесную радость, но тем не менее это не означало, что они приняли духа Святого. Например, вот что мы читаем от Луки 24:52-53 о первых учениках, в промежутке времени после восхождения Иисуса, но до дня Пятидесятницы:

Они поклонились Ему, и возвратились в Иерусалим

с великой радостью,

И пребывали в храме, прославляя и благословляя Бога.

Здесь мы видим, что ученики, даже до дня Пятидесятницы, переживали сильную радость, поклоняясь Богу. Тем не менее, мы знаем, что крещены Духом Святым они были именно в день Пятидесятницы.

Снова, в Деяниях 8:8, мы читаем такое описание города Самарийского, после того, как люди услышали Евангелие и уверовали в него, как это проповедывал Филипп. Тем не менее, как видно позже, они были крещены Духом Святым только тогда, когда пришли Петр и Иоанн.

Эти два примера доказывают, что сильное эмоциональное переживание, такое, как великая радость, не является главным в крещении Духом Святым и не может быть принято в качестве свидетельства этого крещения.

### Физические факторы

Очень часто с крещением Духом Святым также ассоциируются мощные физические ощущения в теле. На протяжении целого ряда лет, спрашивая людей о том, на каком основании они считают себя крещенными Духом Святым, я убеждался, что часто этим основанием является сильное физическое ощущение, или реакция.

Вот те некоторые примеры, которые были мне приведены в связи с этим: ощущение очень сильного электрического тока; ощущение огня, или сильного жара в каком-то ином виде; падение ниц под влиянием силы; сильное сотрясение всего тела; видение очень яркого света; слышание голоса Бога; видение небесной славы и т. д.

Опять-таки, рассматривая эти теории, мы должны признать, что в них есть элемент истины. На протяжении всей Библии мы находим много примеров, когда непосредственное присутствие и сила всемогущего Бога вызывали сильные физические ощущения в телах тех, кого Он почитал достойными Своей близости.

В Бытии 17:1-3, мы читаем, что, когда Господь явился Аврааму и начал говорить с ним, Авраам пал ниц. Несколько раз в книгах Левит и Числа, когда Бог видимо являл Свою славу среди Своего народа, и Моисей и Аарон и другие дети Израилевы падали ниц. В 1-ой Царств 18:39, когда на жертвоприношение Илии сошел огонь, и весь народ увидел это, они пали на лице свое. Во 2-ой Паралипоменон 5:13-14, так сказано о посвящении храма Соломонова:

...тогда дом, дом Господень, наполнило облако,

и не могли священники стоять на служении по

причине облака; потому что слава Господня  
наполнила дом Божий.

Пророк Иеремия приводит два примера на основании личного опыта, когда сила Слова Божьего и Его присутствие очень сильно повлияли на его физические ощущения. В Иеремии 20:9, он говорит:

И подумал я: не буду я напоминать о Нем и не буду  
более говорить во имя Его; но было в сердце моем,  
как бы горящий огонь, заключенный в костях моих,  
и я истомился, удерживая его, - и не мог.

Здесь Иеремия свидетельствует, что пророчество Господне внутри его сердца было как бы горящим огнем в его костях.

Немного дальше, в Иеремии 23:9, он снова говорит о пророках:

Сердце мое во мне раздирается, все кости мои  
сотрясаются; я - как пьяный, как человек,  
которого одолело вино, ради Господа и ради  
святых слов Его...

Опять-таки, присутствие Божье очень сильно влияет на ощущения Иеремии.

У Даниила мы читаем, что непосредственное видение Господа очень сильно повлияло на Даниила и его спутников:

И тогда один я, Даниил, видел это видение, а  
бывшие со мною люди не видели этого видения,

но сильный страх напал на них и они убежали,  
чтобы скрыться.

И остался я один и смотрел на это великое  
видение, но во мне не осталось крепости и вид  
лица моего чрезвычайно изменился, не стало  
во мне бодрости.

В непосредственном присутствии Божьем, Даниил и его спутники, подобно Иеремии, пережили сильные и необычные ощущения.

Такие ощущения не ограничены Ветхим Заветом. В Деяниях 9:3-6, мы читаем о видении Господа, данного Савлу из Тарса на его пути в Дамаск. Савл увидел очень яркий свет; он услышал голос, говорящий ему с неба; он упал на землю; им овладела дрожь.

И снова, в Откровении 1:10-17, Иоанн описывает видение Господа, которое было дано ему на острове Патмос, заканчивает так:

И когда я увидел Его, то пал к ногам Его, как  
мертвый...

И здесь очень сильное физическое ощущение в непосредственном присутствии Божьем.

В некоторых традиционных деноминациях все подобные физические реакции рассматриваются как «эмоциональность» или «фанатизм» и поэтому не принимаются во внимание. Однако, такое отношение явно не Библейское.

Вне всякого сомнения то, что временами такие проявления могут быть результатом «эмоциональности» или «фанатизма», или, возможно, плотского желания выделиться. Но кто осмелится выдвинуть такие обвинения против таких людей, как пророки Моисей, Иеремия или Даниил, или апостолы Иоанн и Павел? Слишком часто, тенденция отбрасывать всякие формы физических реакций на присутствие и силу Божью основывается на фальшивых, созданных людьми традициях, подменяющих истинную святость, или то поведение, которое приемлемо в очах Божьих для поклонения Ему.

Мы убеждаемся, таким образом, что Писание не отбрасывает различные формы сильных, или необычных, физических реакций у народа Божьего на непосредственное присутствие Божье и Его силу. Однако, нигде нет и намёка, что эти физические реакции или проявления являются свидетельством того, что человек принял крещение Духом Святым.

В случае ветхозаветных пророков, таких, как Моисей, Иеремия или Даниил, мы знаем, что ни один из них не был крещен Духом Святым, потому, что это переживание не было никому доступно до дня Пятидесятницы. В случае с Иоанном и Павлом в Новом Завете, точно так же ясно, что те сильные физические реакции, которые они пережили в присутствии Господа, не были свидетельством того, что они приняли крещение Духом Святым.

В тот момент, когда Иоанну было дано видение на Патмосе, он был крещен Духом Святым уже более пятидесяти лет. С другой стороны, то, что испытал Павел физически по дороге в Дамаск, случилось до его исполнения Духом Святым. Он исполнился духом тремя днями позже, когда Анания возложил на него руки в Дамаске.

Независимо от того, с какой стороны мы приближаемся к этому вопросу, вывод всегда один и тот же: существует одно и только одно физическое свидетельство того, что человек принял крещение Духом Святым. И это говорение на иных языках, как Дух дает проповедать.

Три Библейских принципа

Завершая это исследование, давайте кратко рассмотрим три разных, но существенных, Библейских принципа, которые подтверждают, что говорение на иных языках является адекватным свидетельством принятия Духа Святого.

Во-первых, от Матфея 12:4 Иисус говорит:

...Ибо от избытка сердца говорят уста.

Другими словами, человеческое сердце, когда оно переполнено, изливается речью через уста. Это применимо к крещению Духом Святым. Когда сердце человека переполняется Духом Святым, это проявляется в речи через уста. По той причине, что исполнение носит сверхъестественный характер, то изливание также сверхъестественно. Человек начинает говорить на том языке, который он никогда не учил и не понимает, используя это для прославления Бога.

Во-вторых, к Римлянам 6:13, Павел побуждает нас как Христиан:

...представьте себя Богу, как оживших из мертвых,

и члены ваши Богу в орудия праведности.

Божьи требования превосходят просто нашу капитуляцию - то есть, подчинение нашей воли Его воле. Он требует, чтобы мы фактически предоставили Ему свои физические члены для



Его контроля согласно Его Собственной воле как орудия праведности.

Однако, у Иакова 3:8 мы получаем предостережение, что в теле есть один орган, который никто из нас не может контролировать:

А язык укоротить никто из людей не может:

это - неукротимое зло; он исполнен смертоносного  
яда.

В качестве окончательного свидетельства, или печати того, что предоставление Богу наших физических членов стало полным, Дух Божий берет бразды правления над тем самым органом, который никто из нас не в состоянии контролировать - то есть, языком - и затем использует этот орган сверхъестественным образом для славы Божьей.

Третий принцип, который устанавливает взаимосвязь между языком и крещением Духом Святым, основывается на самой природе Духа Святого. В различных местах Нового Завета Иисус подчеркивает, что Дух является действительной Личностью - настолько же реальной, как и Бог Отец и Бог Сын. Например, от Иоанна 16:13, Иисус говорит:

Когда же приидет Он, Дух истины, то наставит  
вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить  
будет, но будет говорить, что услышит...

То, что Дух Святой - Личность, выражается в Его способности говорить. Поразмыслив, мы поймем, что способность говорить является одной из решающих отличительных характеристик личности. Всему, что способно говорить за себя, мы естественно приписываем концепцию личности; но там, где речевых характеристик нет, не может быть и речи о личности. Тот факт, что Дух Святой говорит непосредственно за Себя, является одной из величайших характеристик Его истинной природы.

Наряду с этим мы можем привести слова Павла в 1-ом Коринфянам 6:19:

Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего  
в вас Святого Духа...

Здесь Павел учит нас, что физическое тело искупленного верующего является

установленным храмом, в котором живет Дух Святой. Поэтому уместным свидетельством того, что Дух Святой как Личность приходит жить в этом физическом храме, является то, что Он проявляет черты личности и говорит изнутри храма, используя язык и уста верующего для того, чтобы Его речь была услышана.

Точно также обстояло дело в скинии Моисея. В Числах 7:89, мы читаем, что, когда Моисей приходил в скинию общаться с Богом то он:

...слышал голос, говорящий ему с крышки,

которая над ковчегом откровения...

По той причине, что Моисей слышал этот голос - признак личности - он знал, что Личность Самого Бога присутствовала в скинии. Подобным образом и сегодня, когда мы слышим голос речь Духа Святого изнутри храма тел верующего, мы знаем, благодаря этому знамению личности, что Сам Дух Святой - третья Ипостась Троицы - живет внутри верующего.

Таким образом, мы убеждаемся, что говорение иными языками как свидетельство крещения Духом Святым, согласовывается с тремя великими принципами Писания.

Во-первых, содержание сердца верующего, сверхъестественно исполненного Духом Святым, изливается сверхъестественным образом в речи через уста.

Во-вторых, свидетельством того, что верующий подчинил свои физические члены Богу, является то, что Дух Божий контролирует тот член - язык - который сам верующий контролировать не может.

В-третьих, тем, что Дух Святой говорит изнутри храма тела верующего, Он показывает, что теперь Он там живет как Личность.

## Глава 9

### ОБЕТОВАНИЕ ДУХА

В предыдущих четырех главах мы внимательно проанализировали то, чему учит Новый Завет о крещении Духом Святым. Мы рассмотрели следующие темы: природа этого переживания; то внешнее свидетельство, которым оно удостоверяется; как оно отличается от дара «разных языков»; место эмоциональных и физических факторов.

Это естественно ведет к практическому вопросу. Какие условия должен исполнить желающий принять крещение Духом Святым? К этому вопросу можно подойти с двух разных сторон. Во-первых - с точки зрения Бога, Который дает этот дар; во-вторых, с точки зрения человека, который принимает этот дар. В этой главе мы рассмотрим первую точку зрения - Божью. В следующей главе мы уделим внимание тому, как этот вопрос выглядит с точки зрения человека.

Стоящий перед нами вопрос поражает своим глубинным смыслом. На каком основании святой и всемогущий Бог может предложить членам падшей и проклятой грехом расы дар Своего собственного Духа, чтобы Тот обитал в их физических телах? Что сделал Бог, чтобы перебросить мостик через неизмеримую пропасть, отделяющую Его от человека?

Ответ находится в плане искупления, который был порожден предвечным советом Троицы до начала времени. В центре всего этого плана находится жертвенная смерть Христа на кресте, за которой последовало Его победоносное воскресение и затем Его триумфальное вознесение. Десятью днями позже Он изливает Духа Святого на Своих ожидающих учеников. С этой точки зрения, крест является дверью, которая открыла дорогу для Пятидесятницы.

Сам Бог начинает постоянно обитать внутри верующего

О непосредственной связи вознесения Иисуса с изливанием Святого Духа в день Пятидесятницы говорится от Иоанна 7:37-39:

В последний же великий день праздника стоял

Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко

Мне и пей;

Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании,

из чрева потекут реки воды живой.

Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять

верующие в Него; ибо еще не было на них Духа

Святого, потому что Иисус не был прославлен.

В первых двух стихах этого отрывка содержится обещание Самого Иисуса о том, что всякая жаждущая душа, приходящая к Нему с Библейской верой, наполнится и станет каналом рек воды живой. Последний стих является объяснением предыдущих стихов и добавлен автором Евангелия.

В этом объяснении автор подчеркивает два момента: во-первых, обетование рек воды живой говорит о даре Святого Духа; во-вторых, этот дар не мог быть дан, пока Иисус был на земле во плоти. Он стал доступен для верующих только после того, как небеса вновь приняли Иисуса, Который вошел в Свою славу, одесную Отца.

Что подразумевалось под тем, что Святой Дух не мог быть дан в то время? Конечно, это не означало, что Дух Святой мог присутствовать, двигаться или действовать на земле в той или иной форме только после вознесения Иисуса на небо. Напротив, уже во втором стихе Библии - Бытия 1:2 - мы читаем, что Дух Святой действовал в мире:

...и Дух Божий носился над водою.

С того времени, на протяжении всего Ветхого Завета и во дни земного служения Иисуса, как мы читаем, Дух Святой постоянно двигался и многообразно действовал различными путями во всем мире, и особенно среди верующего народа Божьего. Какова же разница между тем, как Дух Святой действовал до Христова восхождения во славу и даром Духа Святого, данного Христианам после Христова вознесения, и который в первый раз был дан ученикам в Иерусалиме в день Пятидесятницы?

Этот дар Духа Святого особо отличается от всех предыдущих проявлений Духа в мире. Эту особенность можно кратко обобщить следующей фразой: Сам Бог постоянно живет внутри верующего. Что имеется в виду?

Во-первых, дар Духа Святого является даром Личности Самого Бога.

От Иоанна 16:7, в Своем прощальном обращении к ученикам, Иисус на предстоящий обмен Личностей Троицы:

Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы

Я пошел, ибо, если Я не пойду, Утешитель не

придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам.

Фактически, Иисус говорит: «Я Сам вот-вот уйду и вернусь на небо. Но вместо Себя Я пошлю другую Личность - Духа Святого. Так будет лучше для вас».

Обетование прихода Духа Святого как Личности исполнилось в день Пятидесятницы. С того времени Дух Святой стремится прийти к каждому верующему индивидуально, как Личность. Уже не может быть речи просто о влиянии, или действии, или проявлении, или некоей безликой силе. Дух Святой настолько же Личность, как и Бог Отец, или Бог Сын; и именно так индивидуально и лично Он сейчас стремится прийти к каждому верующему.

Переживая спасение, или возрождение, грешник принимает Христа, Сына Божьего, вторую Личность Троицы. Переживая крещение Духом Святым, верующий принимает третью Личность Троицы, Духа Святого. В обоих этих переживаниях, налицо совершенно реальное и непосредственное взаимодействие с Личностью.

Во-вторых, сейчас Дух Святой обитает внутри верующего.

В Ветхом Завете действие Духа Святого среди народа Божьего описывается такими характерными словами: «Дух Божий сошел на них», «Дух Божий заговорил через них»; «Они действовали под влиянием Духа Божьего». Все эти фразы свидетельствуют, что какой-то элемент естества или личности верующего контролировался Духом Святым. Но нигде в Ветхом Завете мы не находим того, чтобы Дух Святой жил внутри храма физического тела верующего и, таким образом, контролировал всю личность верующего изнутри.

В-третьих, Дух Святой обитает внутри верующего постоянно.

В Ветхом Завете, мы читаем, как Дух Святой по-разному и в разное время посещал верующих. Но во всех случаях Дух Святой всегда был Посетителем, но никогда постоянным Жителем. От Иоанна 14:16, однако, Иисус обещает Своим ученикам, что, когда к ним придет Дух Святой, Он будет обитать с ними постоянно:

И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя,

да пребудет с вами вовек.

Итак, мы можем охарактеризовать дар Духа Святого, обещанный в Новом Завете, следующим образом: это личное и постоянное обитание внутри верующего.

Благодаря этой характеристике, мы можем выделить те две причины, по которой дар Духа не мог быть дан, пока Христос был на земле во плоти.

Во-первых, пока Христос был на земле, Он Сам являлся личным и авторитетным представителем Троицы. В личном присутствии Духа Святого на земле в это же самое время не было нужды, и оно не было бы уместным. Но после Христова вознесения на небо, был открыт путь для Духа Святого, чтобы Он, в Свою очередь, пришел на землю как Личность. Сейчас именно Дух Святой является личным представителем Троицы на земле.

Во-вторых, дар Духа Святого мог быть дан только после Христова вознесения, потому что право каждого верующего на Его принятие никоим образом не основывается на личных заслугах самого верующего, но исключительно на заслугах жертвенной смерти Христа и Его воскресения. Поэтому, никто не мог принять этот дар до того, как искупленный труд Христов был завершен и получил одобрение Бога Отца на небе.

Обещание Отца

К Галатам 3:13-14, Павел непосредственно увязывает обетование Духа со Христовым искуплением.

Христос искупил нас от клятвы закона,

сделавшись за нас клятвою, - ибо написано:

«проклят всяк, висящий на древе», -

Дабы благословение Авраамово чрез Христа

Иисуса распространилось на язычников, чтобы

нам получить обещанного Духа верою.

Павел устанавливает здесь два интересных и важных факта относительно дара Духа Святого и Христианина.

Прежде всего, только благодаря искупительному труду Христа на кресте верующий теперь может получить обещанного Духа. Фактически, именно для этого Христос и пострадал на кресте. Он умер и пролил Свою кровь, чтобы купить этим двустороннее законное право: Свое собственное право давать, и право верующего принимать этот драгоценный дар Святого Духа.

Так, принятие этого дара никак не зависит от заслуг самого верующего, но исключительно основывается на полноте Христова искупления. Это чрез веру, не по делам.

Во-вторых, обратим внимание на употребление Павлом фразы «обещанный Дух», ибо он говорит: «...чтобы нам получить обещанного Духа верою». Это согласовывается со словами Иисуса от Луки 24:49, где Он дает Своим ученикам окончательное наставление, перед самым вознесением на небо:

И Я пошлю обетование Отца Моего на вас;

вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе

не облечетесь силою свыше.

Иисус говорит ученикам о крещении Духом Святым, которое им предстояло в Иерусалиме в день Пятидесятницы. Для описания этого переживания Он употребляет две фразы. Он называет это облечением силою свыше и обетованием Отца Моего.

Вторая фраза, обетование Отца Моего, чудесно раскрывает нам цели и намерения Божьи

касательно дара Духа Святого. Кто-то подсчитал, что в Библии содержится семь тысяч ясных обетований Бога Своим верующим детям. Но среди этих семи тысяч обетований, Иисус особо выделяет одно единственное как являющееся уникальным Божьим обещанием для всех верующих. Что это за уникальное и особое обещание? Павел называет это обетованием Духа, обещанным Духом.

В день Пятидесятницы - в тот самый день, когда это обещание было исполнено - Петр употребляет подобный речевой оборот в Деяниях 2:38-39:

...покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя

Иисуса Христа для прощения грехов, - и получите

дар Святого Духа;

Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим

и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш.

Петр употребляет два слова вместе - «дар» и «обетование». О каком особом даре он говорит? О том же, о каком говорили Иисус и Павел - обещанном Духе. Это воистину обетование Отца, которое Он продумал и подготавливал на протяжении многих веков, чтобы дать его сейчас своим верующим детям через Иисуса Христа.

К Галатам 3:14 Павел также называет это обетование благословением Авраама. Так Он увязывает главную цель Божью с избранием Авраама для Своих целей.

В Бытии 12:2-3, когда Бог призывает Авраама в первый раз и повелевает ему покинуть Ур Халдейский, Он говорит:

...Благословлю тебя...

...И будешь ты в благословение...

...И благословятся в тебе все племена земные.

В Своих последующих действиях с Авраамом, Бог неоднократно подтверждал Свою цель благословения, например, в Бытии 22:17-18:

...Я благословляя благословлю тебя...

...Благословятся в семени твоём все народы земли...

О каком особом благословении говорят все эти обетования? Ответ в словах Павла в Галатам 3:14: обещанный Дух. Христос пролил Свою кровь на кресте именно для того, чтобы купить это благословение, обещанное семени Авраамову.

Небесное запечатление Христова искупления

Окончательное завершение искупительного труда Христа произошло не на земле, а на небе. Это ясно из Евреям 9:11-12:

Но Христос, Первосвященник будущих благ,  
пришел с большею и совершеннейшею скиниею,  
нерукотворенною, то есть, не такового устройства,  
И не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию,  
однажды вошел во святилище и приобрел вечное  
искупление.

Далее, к Евреям 12:24, мы читаем, что как Новозаветные верующие, мы приступили

...к Ходатаю Нового Завета Иисусу, и к Крови  
кропления, говорящей лучше, нежели Авелева.

Эти отрывки из послания к Евреям говорят о том, что искупленный труд Христа закончился не тогда, когда Он пролил Свою Кровь на кресте на земле, но когда Он позднее вошел со Своею Кровью в присутствие Отца. Там Он представил эту Кровь в качестве окончательного и достаточного удовлетворения и искупления греха всего мира. Именно Кровь кропления на небе говорит лучше, нежели Авелева.

Кровь Христа отличается от крови Авеля в двух отношениях. Во-первых, кровь Авеля осталась на земле, в то время, как Кровь Христа была представлена для кропления на небе. Во-вторых, кровь Авеля вопияла к Богу об отмщении убийце, в то время, как Кровь



Христовая говорит Богу на небе о милости и прощении.

Это откровение, содержащееся в послании к Евреям, о завершении Христом искупления посредством кропления пред Отцом на небе, помогает нам понять, почему дар Святого Духа не мог быть дан, пока Христос не был прославлен. Дух Святой дается не на основании заслуг самого верующего, но Христова искупления.

Это искупление было окончательно завершено, когда Кровь Христа была представлена на небе, и Бог Отец заявил о Своем совершенном удовлетворении этой искупительной жертвой. После этого дар Святого Духа верующим во Христа становится публичным свидетельством верховного небесного суда, что Кровь Христа навеки принята как полное искупление за весь грех.

Об этом же говорит апостол Иоанн в 1-ом Иоанна 5:6:

Сей есть Иисус Христос, пришедший водою и кровию, не водою только, но водою и кровию; и Дух свидетельствует о Нем, потому что Дух есть истина.

Мы видим, что Дух Святой свидетельствует о Крови Иисуса. Другими словами, дар Духа Святого тем, кто верует в Иисуса, является совместным свидетельством Отца и Духа о вседостаточности Крови Иисуса для очищения верующего от всякого греха.

Это согласовывается с тем, что Петр говорит - в Деяниях 2:33 - об излиянии Духа Святого в день Пятидесятницы. Сказав сначала о Христовой смерти и воскресении, Петр продолжает:

Итак Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы ныне видите и слышите.

Христос сначала приобрел искупление для людей Своей искупительной смертью и воскресением. Затем Он возшел к Отцу на небо и там представил Кровь, которая является свидетельством и печатью искупления. По принятии Отцом Крови, Христос получил от Отца дар Святого Духа для излияния на верующих в Него.

Мы можем подвести итоги того откровения, которое содержится в Писании относительно

плана Божьего о даре Духа Святого для всех верующих.

Бог недвусмысленно выразил Свое обещание благословить Духом Святым все народы земли через Христа, когда Он избрал Авраама. Пролив Свою Кровь на кресте, Иисус выкупил для всех верующих законное право на это благословение. После того, как Христос представил Свою Кровь на небе, Он получил от Отца дар Святого Духа. В день Пятидесятницы, Дух Святой, Который является даром, был излит на ожидающих на земле верующих.

Так, Отец, Сын и Дух Святой были все задействованы в подготовке, искуплении и обеспечении этого величайшего дара из всех даров для верующего Божьего народа.

В следующей главе мы рассмотрим этот же дар Святого Духа с человеческой точки зрения; и проанализируем, какие условия должен соблюсти каждый верующий, желающий принять этот дар.

Глава 10

## КАК ПРИНЯТЬ ДУХА СВЯТОГО

Какие же условия должен исполнить тот человек, который желает принять дар Духа Святого?

По благодати чрез веру

Рассматривая, чему учит Писание на этот счет, мы обнаруживаем, что есть один существенный принцип, который в одинаковой степени относится ко всему, что дано нам по благодати Божьей. Об этом читаем к Римлянам 11:6:

Но, если по благодати, то не по делам; иначе

благодать не была бы уже благодатию. А если

по делам, то это уже не благодать.

В этом отрывке, как и везде в своих посланиях, Павел противопоставляет два слова, «благодать» и «дела». Под «благодатию» Павел всегда подразумевает бесплатное, незаслуженное благоволение и благословение Божье, данное тем, кто недостоин и даже противников. Под «делами», Павел подразумевает все то, что человек делает сам, чтобы заслужить благословение и расположение Божье.

Павел утверждает, что эти два способа принятия от Бога взаимно исключают друг друга; они не могут сочетаться. Все, что человек принимает от Бога по благодати, не от дел; все, что

человек принимает от Бога по делам, не по благодати. Там, где действует благодать, дела бесполезны; там, где дела, нет благодати.

О контрасте между «благодатию» и «законом» мы читаем от Иоанна 1:17:

Ибо закон дан чрез Моисея, благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа.

По закону Моисееву, люди пытались заслужить благословение Божье тем, что они делали сами. Чрез Иисуса Христа теперь, на основании того, что Он сделал для всех, всем предлагается бесплатное и незаслуженное благословение и расположение Божье. Это «благодать».

Все, что мы получаем таким образом от Бога чрез Иисуса Христа, мы получаем по благодати; и тем каналом, по которому мы получаем эту благодать, Является вера, а не дела.

Павел подчеркивает это к Ефесянам 2:8-9:

Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар:

Не от дел, чтобы никто не хвалился.

Тот основной принцип, который Павел излагает в этом стихе, можно суммировать тремя следующими друг за другом фразами: благодатию - чрез веру - не от дел. Это относится к получению всего, что приготовлено благодатью Божьей для человека.

К Галатам 3:13-14. Павел указывает, что это конкретно относится к принятию дара Святого Духа:

Христос искупил нас от клятвы закона...

чтобы нам получить обещанного Духа верою.

Павел выделяет два важных и взаимосвязанных факта. Во-первых, дар Святого Духа доступен человеку благодаря искупительному подвигу Христа на кресте; то есть, это является частью того общего запаса, который заготовлен для человека благодатью Божьей чрез Иисуса Христа. Во-вторых, этот дар, подобно всем остальным дарам благодати Божьей,

принимается просто по вере, а не по делам.

Очевидно, вопрос о том, как принимается дар Святого Духа, возник в Галатийских церквях, и Павел делает несколько ссылок на это в Третьей главе послания к Галатам.

Например, к Галатам 3:2 Он говорит:

Сие только хочу знать от вас: чрез дела  
ли закона вы получили Духа, или чрез  
наставление в вере?

И в 5-ом стихе той же главы:

Подающий вам Духа... чрез дела ли закона сие  
производит, или чрез наставление по вере?

И снова в 14-ом стихе, как мы уже отметили:

...чтобы нам получить обещанного Духа верою.

Таким образом, три раза в стихах Павел подчеркивает, что Дух Святой принимается по вере.

Другими словами, для того, чтобы верующий мог принять Духа Святого, он должен быть наставлен из Писаний о природе приготовленного для него Богом и как он может востребовать это обетование верой в искупительный труд Христа на кресте. Это является основным и существенным условием. При наличии наставления по Писанию и принятия его верою, дар Духа Святого принимается без особых усилий и безотлагательно.

Из послания Павла к Галатам ясно, что первоначально они приняли от него в простоте веры Евангельскую весть и дар Духа Святого и таким образом, обрели полноту того, что Бог приготовил для них. Однако позднее, из-за других учителей, они запутались в некоем законническом учении, которое они приняли поверх Евангельского основания и которое начало затемнять их первоначальное представление о простом принятии Божьего дара по благодати чрез веру.

Одной из главных целей Павла в Написании этого послания было предупреждение об этой опасности и призыв вернуться к исходной простоте их веры.

Создается впечатление, что целым группам Христиан в разных местах сегодня угрожает опасность такого же заблуждения, о котором Павел предупреждал Галатийских Христиан. Сегодня во многих местах есть тенденция использовать различные подходы или методы для принятия Духа Святого.

Методы разные в разных группах. Некоторые подчеркивают особую позу тела, или настроение. Другие большее значение придают словесной формулировке или повторению особых фраз.

Нельзя сказать, что подобные наставления совершенно не соответствуют Писанию, но есть большая опасность, что поза или набор слов могут стать заменителями веры, вместо того, чтобы помочь ей. В таком случае, методология не достигает поставленных ею целей. Вместо того, чтобы помочь тем, кто ищет Духа Святого, она фактически преграждает им путь к получению этого благословения.

Поэтому мы нередко видим хронических искателей дара, которые являются жертвами подобных «технологий». Они говорят: «Я перепробовал все! Я хвалил Бога; я говорил «Аллилуйя», я поднимал руки вверх; я кричал; я сделал все - но бесполезно». Даже не осознавая этого, подобные люди совершают ту же ошибку, что и Галаты: они заменяют веру делами, простое наставление в Слове Божьем - технологией.

Как же выбраться из этой путаницы? Нужно сделать именно то, что Павел советовал Галатам: вернуться к наставлению в вере. Подобные хронические искатели не нуждаются в усиленном хвалении или вознесении рук. Они нуждаются только в свежем наставлении из Слова Божьего о бесплатной благодати Божьей.

Общим принципом является то, что в любом случае, когда люди ищут дара Духа Святого, всякой молитве должно предшествовать наставление по слову Божию. Что касается меня самого, то, если бы мне было выделено полчаса для помощи ищущим дара Духа Святого, то я бы провел, по крайней мере, половину этого времени - по крайней мере, первые пятнадцать минут - в Библейском наставлении. Последующие пятнадцать минут молитвы дадут больше пользы, чем просто молитва без всякого предварительного наставления.

Таким образом, мы убеждаемся, что главным условием принятия дара Духа Святого, согласно учению Павла, является наставление в вере.

Однако, излагая этот принцип, мы должны предупредить об опасности ложного понимания веры. Вера не является заменителем послушания. Напротив, истинная вера, всегда проявляется в послушании. Так, послушание является и проверкой и свидетельством веры.

Это в такой же степени относится к принятию дара Духа Святого, как и ко всем остальным сферам Божьей благодати.

В своем оправдании перед синагегоном, в Деяниях 5:32, Петр подчеркивает послушание как должное выражение веры:

Свидетели Ему в сем мы и Дух Святой,

Которого Бог дал повинующимся Ему.

Говоря о даре Духа Святого, Павел подчеркивает веру, а Петр - повиновение (послушание). Они не противоречат друг другу. Истинная вера всегда послушна. Полная вера выражается в полном послушании. Петр говорит, что когда наше послушание полное, нам принадлежит дар Святого Духа.

## Шесть ступеней веры

Как выражается полное послушание, когда мы ищем дар Духа Святого? В Писании приводятся шесть шагов, которые нужно сделать на пути послушания, ведущего к дару Духа Святого.

## Покаяние и крещение

Первые два шага названы апостолом Петром в Деяниях 2:38:

Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, - и получите дар Святого Духа.

Вот эти два первые шага, перечисленные Петром. Во-первых, Покайтесь; и во-вторых, Креститесь.

Покаяние - это такое внутреннее изменение сердца и отношения к Богу, которое открывает для грешника путь примирения с Богом. После этого, крещение является тем внешним актом, которым верующий свидетельствует о внутренней перемене, произведенной в его сердце благодатью Божьей.

## Жажда

О третьем шаге на пути полноты Духа Святого говорит Иисус от Иоанна 7:37-38:

...кто жаждет, иди ко Мне и пей;

Кто верует в Меня, у того, как сказано

в Писании, из чрева потекут реки воды живой.

В следующем стихе, автор Евангелия поясняет, что

это обетование Иисуса относится к дару Святого Духа.

Это согласовывается с тем, что Иисус также сказал от Матфея 5:6:

Блаженны алчущие и жаждущие правды,

ибо они насытятся.

Существенным условием принятия полноты Духа Святого является духовный голод и жажда. Бог не разбрасывается Своими благословениями для тех, кто не нуждается в них. Многие Христиане, ведущие добропорядочную жизнь, не имеют полноты Духа Святого просто потому, что не нуждаются в ней. Они довольны жизнью без этого благословения, и Бог попускает им оставаться в таком состоянии.

С человеческой точки зрения, часто случается так, что дар Святого Духа получают наименее достойные, а те, кто достойны, остаются в стороне. Это поясняется от Луки 1:53:

Алчущих исполнил благ, а богатящихся

отпустил ни с чем.

Бог отвечает на наши искренние внутренние стремления, но наша религиозность не производит на Него никакого впечатления.

Прошение

От Луки 11:13 Иисус называет четвертый шаг на пути принятия Духа Святого:

Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие  
давать детям вашим, тем более Отец Небесный  
даст Духа Святого просящим у Него.

Здесь Иисус призывает детей Божьих просить своего небесного Отца о даре Духа Святого. Иногда приходится слышать от Христиан: «Если Бог хочет, чтобы я имел Духа Святого, то Он даст его мне. Мне не нужно просить Его об этом». Однако, это не Библейский подход. Иисус ясно учит, что дети Божьи должны просить своего небесного Отца об этом особом даре Святого Духа.

## Питие

После прошения, следующим шагом является принятие. От Иоанна 7:37, Иисус называет это питием:

Кто жаждет, иди ко Мне и пей.

«Питие» представляет собой активный процесс принятия. Чисто негативное или пассивное отношение исключает исполнение Духом Святым. Мы пьем по своей собственной воле, и нельзя пить закрытым ртом. Точно также обстоит дело в духовной сфере.

В Псалме 80:11 Господь говорит:

...открой уста твои, и Я наполню их.

Бог не может наполнить закрытый рот. Как просто это ни кажется, но есть такие люди, которые не принимают полноту Духа просто потому, что не открывают свой рот.

## Подчинение

После пития, шестым и последним шагом в принятии полноты Духа Святого является подчинение.



К Римлянам 6:13 Павел говорит Христианам о двустороннем подчинении Богу:

...но представьте себя Богу, как оживших из мертвых,

и члены ваши Богу в орудия праведности.

Перед нами как Христианами две последовательные стадии подчинения. Во-первых, это подчинение себя - подчинение своей воли и личности. Однако, и это не все. Есть еще одна степень подчинения, когда мы подчиняем Богу не только свою волю, но и свои физические члены.

Чтобы подняться на эту ступень подчинения, нужно иметь гораздо большую степень доверия Богу. Подчиняя себя - свою волю - мы проявляем послушание откровению воли Божьей, но за нами остается право думать так, как нам представляется. Мы желаем творить волю Божью, при условии, если мы сначала поймем, что от нас требуется.

Однако при капитуляции наших физических членов мы идем дальше. Теперь мы даже и не пытаемся понять своим умом, чего Бог хочет от нас. Мы просто перепоручаем Богу неограниченный контроль над нашими физическими членами для исполнения Его воли и целей, не прося понять, что Он делает или почему Он это делает.

Именно тогда, когда мы капитулируем в этой второй степени, мы оказываемся в позиции тотального, безоговорочного подчинения. И именно в этот момент Дух Святой приходит в Своей полноте и начинает контролировать наши члены.

Тем особым органом, над которым Он приобретает полный контроль, является та неукротимая часть нашего естества, которую никто из людей не может обуздать - язык. Так, подчинение нашего языка Духу Божьему, чтобы Он контролировал нас изнутри согласно Своей собственной воле, без наших попыток постигнуть это своим разумом, является кульминацией подчинения - капитуляции - полного послушания. Именно так мы получаем дар Святого Духа.

Мы обозначили шесть последовательных ступеней в принятии полноты Духа Святого: во-первых, покаяние; во-вторых, крещение; в-третьих, жажда; в-четвертых, прошение; в-пятых, питание - то есть, активное принятие - в-шестых, подчинение - то есть, предоставление контроля над нашими физическими членами, без попыток постигнуть это своим разумом.

При взгляде на этот перечень может возникнуть следующий вопрос: действительно ли то, что всякий принимающий дар Духа Святого, полностью сделал все шесть обозначенных шагов?

Ответ на этот вопрос - нет. Божья благодать суверенна. Где Бог считает это уместным, Он может по Своей благодати коснуться нуждающихся таким образом, что это выйдет за пределы условий, фактически выдвинутых в Его Слове. Божья благодать необязательно ограничивается теми условиями, которые Он Сам, устанавливает. Но, с другой стороны, когда все эти условия выполнены, Божья преданность никогда не удержит тех благословений, которые Он пообещал.

Может показаться, что среди перечисленных шагов есть те, которые не всегда исполняются

людьми, которые, тем не менее, получают Духа Святого. В частности, иногда Дух Святой дается тем, кто еще не крещен, и которые не просили Бога особо об этом даре.

Я знаю, что это так, потому что именно это произошло со мной самим. Я сам принял дар Духа Святого до того, как был крещен, и даже не прося об этом особо. В этих двух моментах Бог простер ко мне Свои руки, в суверенной благодати, выйдя за рамки Своего же Слова. Со своей стороны, я однако понимаю, что это обязывает меня еще больше относительно Божьей благодати. Это закрывает дверь для моей гордыни, небрежности или непослушания.

Однако, создается впечатление, что остальные четыре условия, обозначенные Божьим Словом, должны быть обязательно исполнены. То есть, Бог никогда не дарит Свой Дух, если, прежде всего, нет покаяния; а затем - духовной жажды и желания как принять, так и подчиниться.

Завершая эту серию о крещении Духом Святым, уместно снова подчеркнуть тесную взаимосвязь полноты Святого Духа и послушания. Как говорит Петр, дар Духа Святого предназначен для тех, кто повинуется Богу. Даже тогда, когда Бог дает этот дар тем, кто не исполнил все требующиеся условия Его Слова, это не является поводом для небрежности или непослушания.

В Деяниях 10 мы читаем, как Петр проповедывал в доме Корнилия, и Дух Святой сошел на всех, слушавших Слово. Однако, как свидетельствует повествование книги Деяний, это проявление Божьей благодати не было никоим образом истолковано как повод к непослушанию Слову Божьему, ибо в стихе 48 мы читаем:

...и (Петр) велел им креститься...

Даже для тех, кто принял дар Духа Святого, водное крещение все равно остается заповедью Слова Божьего, которую нельзя обойти.

Более всего, в этой сфере духовных даров, мы должны быть настороже, чтобы не впасть в духовную гордыню. Чем больше даров Божьей благодати мы получаем, тем больше от нас требуется быть послушными и преданными в проявлении этих даров и служении ими.

Этот принцип ответственности за полученную благодать излагается и словах Иисуса о служении, от Луки 12:48:

И от всякого, кому дано много, много и потребуется;

и кому много вверено, с того больше и взыщут.

Чем обильнее изливается на нас благодать Божья через Иисуса Христа, тем более мы обязаны быть смиренными, преданными и безоговорочно послушными.

## Глава 11

### В ОБЛАКЕ И В МОРЕ

На протяжении предыдущих десяти глав мы рассматривали тот раздел учения Христова, который называется, к Евреям 6:2, учением о крещениях.

Мы обратили внимание, что в Новом Завете речь идет фактически о четырех крещениях. Это: во-первых, крещение Иоанна Крестителя; во-вторых, Христианское водное крещение; в-третьих, крещение страданием; в-четвертых, крещение Духом Святым.

Из этих четырех крещений, два наиболее непосредственно связаны с опытом всех Христиан нынешней диаспоры - второе и четвертое: то есть, Христианское водное крещение и крещение Духом Святым. По этой причине, мы и остановились особо на этих двух крещениях.

Наступило время посмотреть на них в перспективе; то есть, как они связаны друг с другом и с тем, что Бог приготовил для Христиан. Вопрос можно сформулировать так: какую роль играют водное крещение и крещение Духом Святым во всеобщем Божьем плане для Новозаветных верующих?

Мы подойдем к этому вопросу, используя тот метод, к которому часто прибегали авторы Нового Завета: то есть, мы посмотрим на Божье избавление Израиля из Египта как на прототип более великого избавления от рабства греха и сатаны, избавления, предлагаемого всему человечеству через Иисуса Христа. Мы сфокусируем свое внимание на трех особых моментах спасения, предлагаемого всем через Христа.

#### Спасение через Кровь

Прежде всего, Бог послал назначенного Им Самим избавителя, Моисея, к Израильскому народу прямо туда, где они находились, в Египет, где они бедствовали в порабощении. Там Он спас их от гнева и суда через их веру в кровь назначенной Им жертвы - то есть, пасхального агнца.

В Новом Завете, от Иоанна 1:29, Иоанн Креститель, посланный, чтобы приготовить путь Христу, так представляет Его: «...вот Агнец Божий, Который берет ни Себя грех мира». Так, он провозглашает, что Иисус и есть предназначенный Спаситель, Который через Свою жертвенную смерть и пролитую Кровь совершит все то, символом чего был пасхальный агнец.

В 1-ом Коринфянам 5:7, оглядываясь на Христову смерть и воскресение, Павел говорит: «...Пасха наша, Христос, заклан за нас».

Пасхальный агнец, в своем естественном виде, обеспечил Израилю временное избавление от физического рабства. Иисус Христос, Божий Агнец, обеспечил вечное спасение для всех, кто

верит, что Его Кровь является искуплением их грехов.

Однако, план Божий предусматривал немедленный исход Израиля из Египта. В ту же самую ночь, когда пасха была принесена в жертву, Израиль начал свой выход, уже не как толпа рабов, но как организованная армия. Все нужно было делать срочно. Их хлеб не взошел. Они выходили поспешно, с препоясанными чреслами и посохом в руке.

Точно также, Бог встречает грешника именно там, где тот находится в мире. Но Бог не оставляет его там. Он сразу же призывает его к совершенно новому образу жизни - жизни, отделенной от греха и освященной.

## Двойное крещение

Следующие две стадии избавления Израиля из Египетского рабства описаны Павлом в 1 Коринфянам 10:1-4:

Не хочу оставить вас, братия, в неведении,  
что отцы наши все были под облаком, и все  
прошли сквозь море;  
И все крестились в Моисея в облаке и в море;  
И все ели одну и ту же духовную пищу;  
И все пили одно и то же духовное питие, ибо  
пили из духовного последующего камня;  
камень же есть Христос.

Чуть дальше, в этой же самой главе, Павел увязывает эти переживания Ветхозаветного Израиля с соответствующими переживаниями Христиан Нового Завета.

В стихе 6 он говорит:

А это были образы для нас...

И снова, в стихе 11:

Все это происходило с ними, как образы (т. е. образцы поведения); а написано в наставление (т. е. чтобы научить и предостеречь) нам, достигшим последних веков (т. е. тем, кто живет в это последнее время).

Другими словами, Павел говорит, что произошедшее с Израилем в Ветхом Завете - это не просто интересные исторические факты прошлого, но что во всем этом содержится очень важное для нас, сегодняшних Христиан, наставление. По Божественному плану, они специально зарегистрированы для нас как примеры, или образцы поведения, которые все Христианские верующие нашего времени обязаны тщательно соблюдать.

Держа это в уме, давайте снова вернемся к первым четырем стихам этой главы и внимательно изучим те примеры, или уроки, которые Павел излагает нам.

Прежде всего, обратим внимание на то, что в этих четырех стихах очень короткое, но важное слово «все» встречается пять раз.

Павел говорит:

...отцы наши все были под облаком, и все

прошли сквозь море;

И все крестились в Моисея в облаке и в море;

И все ели одну и ту же духовную пищу;

И все пили одно и то же духовное питье...

Павел ясно говорит, что все это - примеры верующему народу Божьему для подражания. Исключений быть не может. Это для всего народа Божьего.

На какие же особые образцы ссылается Павел? Речь идет о четырех последовательных переживаниях: во-первых, все были под облаком; во-вторых, все перешли через море; в-третьих, все ели одну и ту же духовную пищу; в-четвертых, все пили один и тот же духовный напиток.

Это четыре модели, которые должны быть соблюдены в жизни всего народа Божьего: во-первых, нужно быть под облаком; во-вторых, нужно перейти через море; в-третьих, нужно есть одну и ту же духовную пищу; в-четвертых, нужно пить один и тот же духовный

напиток.

Чему соответствуют эти четыре модели в жизни верующих нынешней диаспоры? Что за урок содержится в них для нас?

Заметим, прежде всего, что эти четыре переживания можно разделить на две группы. Первые два - прохождение под облаком и через море - были единовременными переживаниями, имевшими место только один раз. Вторые два - употребление духовной пищи и питья - были продолжительными переживаниями, которые регулярно повторялись на протяжении долгого периода времени.

Начнем с первой группы переживаний - тех, что состоялись только один раз: прохождение под облаком и через море.

Ключом к их пониманию является та особая фраза, которую употребляет Павел: «все крестились в Моисея в облаке и в море».

Конечно, эти два переживания соответствуют двум формам крещения, которые Бог заповедал всем Христианам.

Какие же два вида крещения представлены этими двумя переживаниями?

В свете наших предшествующих исследований, ответ очень прост. Крещение Израиля в облаке соответствует Христианскому крещению Духом Святым. Крещение Израиля в море соответствует Христианскому водному крещению.

Анализ этих двух переживаний Израиля в Ветхом Завете показывает, как точно каждое из них соответствует тому, что Бог заповедал Христианам.

Историческое описание прохождения Израиля под облаком и через море зафиксировано в книге Исход, главах 13 и 14. В этих двух главах идет речь о том, как после принесения в жертву пасхального агнца, Израильтяне в ту же ночь начали выход из Египта; как они чудесным образом перешли через Черное море, как по суше.

Первое упоминание об их прохождении под облаком находится в Исходе 13:20-21:

И двинулись сыны Израилевы из Сокхофа, и  
расположились станом в Ефаме, в конце пустыни.

Господь же шел пред ними днем в столпе облачном,  
показывая им путь, а ночью в столпе огненном, светя

им, дабы идти им и днем и ночью.

Ссылаясь на это в 1-ом Коринфянам 10, Павел говорит, что отцы наши все были под облаком. Это ведет нас к пониманию того, что, в определенный момент странствования

Израиля из Египта, это уникальное, сверхъестественное облако сошло на них свыше и после того пребывало над ними.

Ясно, что это облако доступно органам чувств Израильтян, и что оно проявлялось двояко. Днем это был столп облачный, защищающий от жаркого солнца. Ночью, это был столп огненный, дающий и свет и тепло в ночной тьме и холоде. Как днем, так и ночью оно являлось водительством Божиим.

Обратившись теперь к Исходу 14, мы обнаруживаем еще два факта об этом чудесном облаке. Во-первых, Сам Бог - ГОСПОДЬ - Иегова - лично присутствовал в этом облаке. Во-вторых, это облако как отделяло, так и защищало Израиль от Египтян.

Об этом говорится в Исходе 14:19-20:

И двинулся Ангел Божий, шедший пред станом

Израильтян, и пошел позади их; двинулся и

столп облачный от лица их, и спал позади их;

И вошел в средину между станом Египетским

и между станом Израильтян, и был облаком и

мраком для одних и освещал ночь для других,

и не сблизились одни с другими во всю ночь.

Немного дальше, в стихе 24 той же самой главы, мы снова читаем об этом облаке:

И в утреннюю стражу воззрел Господь на стан

Египтян из столпа огненного и облачного, и

привел в замешательство стан Египтян.

Из этого повествования видно, что Сам Господь - Иегова - великий Ангел Божий - находился в этом облаке и двигался в нем. Именно в виде облака Он переместился с авангарда Израиля в тыл, и именно в виде облака Он вошел в средину между Израилем и Египтянами, чтобы отделить и защитить Свой народ от из врагов.

Мы также видим, что облако имело совершенно разное значение и последствия для Израиля и для Египтян. Для Египтян: это было облако и мрак; но для Израиля оно освещало ночь. Это облако было тьмой для Египтян, людей мира сего; но светом для Израильтян, народа

Божьего.

А при наступлении дня последствия облака стали еще более устрашающими для Египтян. Ибо мы читаем:

И в утреннюю страху  
воззрел Господь на стан

Египтян из столпа огненного и облачного, и

привел в замешательство стан Египтян.

Мы отметили, что это облако, под которым прошел Израиль и в котором они были крещены, является прообразом, или прототипом, крещения Духом Святым. Давайте теперь кратко и по порядку изложим те факты, которые мы узнали об этом облаке; и посмотрим: как они все точно и совершенным образом применимы к крещению Духом Святым.

Итак, вот главные факты об этом облаке.

Во-первых, это облако сошло на народ Божий свыше, с неба.

Во-вторых, это было не просто невидимое присутствие, но оно воспринималось органами чувств.

В-третьих, оно давало тень от жары днем и свет и тепло ночью.

В-четвертых, оно являлось Божественным водительством для народа Божьего на протяжении всего их странствования.

В-пятых, внутри этого облака присутствовал Сам Господь, Иегова, и именно в облаке Господь лично сошел к Своему народу, чтобы спасти их от врага.

В-шестых, облако давало свес народу Божьему, но для их врагов самое облако было чем-то темным и страшным.

В-седьмых, облако встало между народом Божьим и их врагами, отделяя и защищая их.

Давайте теперь посмотрим, как совершенно все эти перечисленные факты говорят о важных аспектах крещения Духом Святым и о том, что это переживание означает для народа Божьего сегодня.

Во-первых, крещение Духом Святым является славным, личным присутствием Самого Бога, сходящего на Его народ с неба, обволакивая и погружая их.

Во-вторых, крещение Духом Святым воспринимается органами чувств, и его результаты можно и видеть, и слышать.

В-третьих, Дух Святой, сходящий таким образом, является назначенным Утешителем народа



Божьего; Он дает тень от жары, свет и тепло посреди тьмы и холода.

В-четвертых, Дух Святой обеспечивает народ Божий Божественным водительством на протяжении их земного странствования.

В-пятых, в этом переживании присутствует Сам Господь, ибо Иисус так говорит об этом, от Иоанна 14:18:

Не оставлю вас сиротами; приду к вам.

В-шестых, крещение Духом Святым дает Божественный свет народу Божьему; но для людей мира сего это сверхъестественное переживание является чем-то темным, непонятным, даже страшным. Как Павел говорит в 1-ом Коринфянам 2:14:

Душевный человек не принимает того, что от

Духа Божия, потому что он почитает это

безумием; и не может разуметь, потому что

о сем надобно судить духовно.

В-седьмых, крещение Духом Святым, как духовное переживание, явно отделяет народ Божий от людей мира сего; оно и отделяет и защищает народ Божий от греховного и растленного влияния мира сего.

Итак, вот что касается крещения в облаке.

В Исходе 14:21-22 мы читаем:

И простер Моисей руку свою на море, и гнал

Господь море сильным восточным ветром

всю ночь, и сделал море сушею; и расступились

воды.

И пошли сыны Израилевы среди моря по суше:

воды же были им стеною по правую и по левую

сторону.

После этого мы читаем, как Египтяне попытались преследовать Израиль через Черное море; кульминация же всего события, с окончательным поражением Египтян, дана в стихе 27:

И простер Моисей руку свою на море, и к утру  
вода возвратилась в свое место; а Египтяне бежали  
навстречу воде. Так потопил Господь Египтян  
среди моря.

Наряду с этим повествованием в Исходе, нам нужно прочесть вдохновенный комментарий Писания, данный к Евреям 11:29:

Верою перешли они (т. е. Израильтяне) Черное море, как по суше, - на что покусившись, Египтяне потонули.

В свете этих отрывков, выделим основные факты о прохождении Израиля через Черное море; и мы увидим, как точно и совершенно все они применимы к Христианскому водному крещению.

Во-первых, Израиль смог пересечь Черное море только благодаря сверхъестественной силе Божьей.

Во-вторых, Израиль смог сделать это только на основании своей веры; воды расступились и сошлись благодаря вере Моисея: и весь Израиль смог перейти только верой.

В-третьих, Египтяне, попытавшись сделать то же самое, но без веры, не спаслись, но погибли.

В-четвертых, Израиль сошел в воды, прошел через воды и снова вышел из воды.

В-пятых, пройдя через воды, Израиль смог окончательно отделиться от своего последнего контакта с Египтом и от последней угрозы Египетского владычества над ними.

В-шестых, Израиль вышел из вод, чтобы следовать за новым лидером, жить новыми законами и идти в новом направлении.

Давайте обратим внимание, как точно все эти факты иллюстрируют важные аспекты Христианского водного крещения и что означает это переживание для народа Божьего в

наше время.

Во-первых, Христианское водное крещение стало возможным для верующих только благодаря смерти и сверхъестественному воскресению Иисуса Христа.

Во-вторых, Христианское крещение результативно только благодаря личной вере со стороны верующего: «кто будет верить и креститься, спасен будет».

В-третьих, соблюдающие эту заповедь без личной веры подобны Египтянам, попытавшимся перейти Чермное море: такой поступок не спасает от гибели.

В-четвертых, во всех случаях водного крещения, описанного в Новом Завете, крещаемый сходил в воду, проходил через воду и снова выходил из воды.

В-пятых, водное крещение предусмотрено Богом для отделения верующего от мира и от господства мира над ним.

В-шестых, после крещения Бог направляет верующего в новую жизнь, с новым Руководителем, новыми законами и новым направлением: Павел подчеркивает эту «новизну» к Римлянам 6:4:

Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть,

дабы, как Христос воскрес из мертвых славою

Отца, так и нам ходить в обновленной жизни.

Мы убедились, что при избавлении от Египетского рабства, Ветхозаветный народ Божий пережил два опыта, общие для всех их: они все прошли под облаком и через море; все они крестились в облаке и в море. Давайте теперь кратко рассмотрим, какое место эти два переживания занимали в общем плане спасения Его народа.

Бог начал дело освобождения Своего народа там, где они находились, в Египте, Бог не попустил им оставаться там. Напротив, Он воззвал их выйти в ту же ночь, в спешке, с препоясанными чреслами, уже не как толпа рабов, но как армия людей, готовых к битве.

Когда Египтяне начали преследовать Израильтян с целью заставить их снова вернуться в рабство, следующие две стадии освобождения народа Божьего состояли в прохождении под облаком и через море. Благодаря этим двум переживаниям Бог достиг две главные цели для Своего народа. Во-первых, Он завершил их освобождение из Египетского рабства; во-вторых, Он приготовил все для их новой жизни.

Мы уже подчеркнули, что все это является примерами, или образцами, Божьего плана спасения Его народа в наше время. Немедленно после первых шагов спасения, Бог и сегодня призывает грешника оставить его старую жизнь, старые привычки и общения. Этот призыв Божий выйти и отделиться столь же явен сегодня, как и призыв Божий для Израиля выйти из Египта; ибо вот что Павел говорит Христианам во 2-ом Коринфянам 6:17-18:

«...выйдите из среды их и отделитесь, говорит Господь,

и не прикасайтесь к нечистому, и Я прииму вас;

И буду вам Отцем, и вы будете Моими сынами

и дочерьми, говорит Господь Вседержитель».

И сегодня, сатана, бог мира сего, пытается делать то же, что делал фараон - преследовать народ Божий, когда они уходят из-под его владычества, с целью вернуть их снова в свое рабство.

По этой причине, Бог двойным образом позаботился о Своем народе, что соответствует двойному крещению Израиля в облаке и в море. Бог повелел, чтобы после спасения через веру в Кровь Христа, все верующие должны принять и водное крещение и крещение Духом Святым.

Посредством этого двойного крещения, Бог обеспечивает полное избавление Своего народа от связи с этим миром и его господства над ними. Путь назад к старой жизни с этого момента навсегда закрывается. Благодаря этому двойному крещению, Бог обеспечивает Свой народ всем для той новой жизни, которая им предстоит.

### Духовная пища и питье

Давайте теперь кратко рассмотрим два других переживания, предусмотренных Богом для всего Его народа в Ветхом Завете: то есть, употребление одной и той же духовной пищи и духовного питья. В отличие от двойного крещения, которое не повторялось, пища и питье представляли постоянное обеспечение Божье, которым народ Божий должен был пользоваться каждый день, до самого конца их странствований.

Той духовной пищей, которую Бог предусмотрел для всего Израиля, была манна, сходявшая для них каждое утро. В течении сорока лет своих странствований по пустыне Израиль питался в основном этой сверхъестественной пищей.

Говоря об этом в Новом Завете, Павел называет это духовной пищей. Другими словами, Павел указывает, что для нас, Христиан, эта манна соответствует не физической пище, которой мы питаем свои тела, но духовной, сверхъестественной, которой мы должны питать свои души.

Что же, в таком случае, является такой духовной, сверхъестественной пищей для Христиан?

Сам Христос отвечает на этот вопрос от Матфея 4:4:

...написано: «не хлебом одним будет жить человек,  
но всяким словом, исходящим из уст Божиих».

Той духовной пищей, которую Бог предусмотрел для всех верующих нашего времени,  
является Слово Божье.

По мере того, как мы верою питаемся от Слова Божьего, Писаний, мы принимаем внутрь  
себя Божественную жизнь самого Слова, то есть, Самого Иисуса Христа. Ибо Иисус сказал о  
Самом Себе, от Иоанна 6:51:

Я - хлеб живой, сшедший с небес...

Так, именно через Писания Само Слово, живой хлеб с неба, сходит, чтобы напитать душу  
верующего.

Правила собирания манны описаны в Исходе 16. Главных момента три: во-первых, ее нужно  
было собирать регулярно; во-вторых, ее нужно было собирать индивидуально; в-третьих, ее  
нужно было собирать рано утром.

Эти же принципы применимы к верующим нынешней диаспоры. Всем Христианам нужно  
питаться от Слова Божьего регулярно, индивидуально и рано поутру.

Наконец, Бог назначил Своему народу духовный напиток. Для Ветхозаветного  
Израиля, таким напитком был источник, вытекавший из Скалы; и Павел говорит нам, что  
той Скалой является Христос.

Для Христианина Божественным напитком являются реки Святого Духа, вытекающие из  
глубины его внутренней сущности. Ибо Христос так говорит о Духе Святом от Иоанна 7:37-  
38:

...кто жаждет, иди ко Мне и пей;

Кто верует в Меня, у того, как сказано

в Писании, из чрева потекут реки воды живой.

Для Ветхозаветного Израиля эта река вытекала из рассеченной Скалы; для Христианина она  
вытекает из рассеченного тела Спасителя, ибо Своей искупительной смертью на кресте Он  
купил для всех верующих право внутреннего наполнения Духом Святым.

Начальное крещение Духом Святым является единократным переживанием, которое не повторяется. Но питание из реки Духа, вытекающей изнутри, это то, что каждому верующему нужно делать так же регулярно, как и Израилю в пустыне приходилось пить из скалы.

По этой причине, Павел употребляет несовершенную форму повелительного наклонения в Ефесянам 5:18, говоря: «... исполняйтесь Духом... » Постоянное питание от Духа ведет к тем внешним проявлениям, о которых Павел говорит в следующих двух стихах:

...назидая самих себя псалмами и славословиями

и песнопениями духовными, поя и воспевая в

сердцах ваших Господу,

Благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя

Господа нашего Иисуса Христа...

Постоянное питание от Слова Божьего и питье от Божьего Духа являются существенными элементами для постоянной победной и плодотворной жизни. Израиль бы неотвратно погиб в пустыне без ежедневной порции манны с неба и без живой воды из скалы. Современный верующий не менее зависит от ежедневной манны Слова Божьего и ежедневного исполнения Духом Божьим.

Итак, подведем итоги этого сравнительного анализа.

Для всех верующих сегодня Бог предусмотрел пять переживаний, каждое из которых имеет свой прототип в опыте Ветхозаветного Израиля.

Это следующие переживания: спасение через веру в Кровь Иисуса Христа; крещение Духом Святым; водное крещение; постоянное питание от Слова Божьего; ежедневное питье от Духа Божьего изнутри.

Из этих пяти переживаний, первые три - спасение и водное и духовное крещения - являются единократными переживаниями, которые нет нужды повторять. Последние два - питание от Слова Божьего и питье от Духа Божьего - должны постоянно повторяться в жизни верующего, на протяжении всего его земного странствования.

Книга 4

## ЦЕЛИ ПЯТИДЕСЯТНИЦЫ

Но каждому дается проявление Духа на пользу...

1-е Коринфянам 12:7

## Глава 1

### ВВЕДЕНИЕ И ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ

В главе 10 Книги 3 мы рассмотрели те практические шаги веры и послушания, которые необходимо сделать, чтобы быть крещенным Духом Святым. В этой книге мы продолжим наше рассмотрение: для каких целей предназначено крещение Духом Святым? Или, другими словами: Какие результаты Бог хочет видеть в жизни верующего через крещение Духом Святым?

Прежде, чем дать положительный, Библейский, ответ на этот вопрос, необходимо, разобраться в некоторых распространенных недоразумениях, которые часто беспокоят тех, кто только что принял крещение Духом Святым, и которые мешают им принять полноту тех преимуществ и благословений, которые Бог предусмотрел для них в этом переживании.

Дух Святой - не диктатор

Прежде всего, подчеркнем, что, в жизни верующего, Дух Святой никогда не выступает в роли диктатора.

Когда Иисус пообещал Своим ученикам дар Святого Духа, Он называл Его «Помощником», «Утешителем», «Водителем» или «Наставником». Дух Святой никогда не выходит за эти рамки. Он никогда не узурпирует ни волю, ни личность верующего. Он никогда и никоим образом не вынуждает верующего делать что-то против его собственной воли или выбора.

К Евреям 10:29, Дух Святой назван Духом благодати. Он настолько (благожелателен), что никак не навязывается верующему там, где Он не принимается как желанный гость.

Во 2-ом Коринфянам 3:17 Павел подчеркивает ту свободу, которая исходит от Духа Святого:

Господь есть Дух; а где Дух Господень,

там свобода.

К Римлянам 8:15, Павел противопоставляет свободу крещенного Духом Христианина с рабством Израиля в законе в Ветхозаветный период. Он напоминает Христианам:

Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы

опять жить в страхе...

Из этого вытекает, что Дух Святой в той степени будет контролировать и направлять верующего, в какой сам верующий добровольно подчиняется Ему и принимает Его контроль и водительство. От Иоанна 3:34 Иоанн Креститель так говорит:

... ибо не мерою дает Бог Духа.

Мера не в том, как дает Бог; мера (ограничение) в том, как мы принимаем. Мы можем иметь столько Духа Святого, сколько мы хотим принять. Но для того, чтобы принять Его, мы должны добровольно подчиниться и согласиться на Его контроль. Он никогда не заставит нас подчиниться или сделать что-либо против нашей собственной воли.

Некоторые верующие допускают именно эту ошибку, когда ищут крещения Духом Святым. Они воображают, что Дух Святой начнет действовать так мощно, что буквально заставит их говорить иными языками, без всякого волевого усилия с их стороны. Однако, это никогда не случится.

В Деяниях 2:4 мы читаем о первых учениках в день Пятидесятницы:

И исполнились все Духа Святого и начали говорить

на иных языках, как Дух давал им провещевать.

Обратим внимание, что ученики сначала начали сами говорить, а затем Дух Святой дал им провещевать. Если бы сами ученики не начали добровольно говорить, то Дух Святой никогда не дал бы им провещевать. Он никогда не заставил бы их говорить без их добровольного согласия. В этом вопросе говорения иными языками, верующий должен сотрудничать с Духом Святым.

Подобные двусторонние отношения верующего с Духом Святым можно сформулировать таким образом: верующий не может сделать это без Духа Святого; Дух Святой не делает этого без верующего,

Подобное сотрудничество верующего с Духом Святым столь же необходимо и после крещения Духом Святым. И здесь некоторые верующие очень заблуждаются, полагая, что раз они исполнились Духа Святого, со знаменем говорения на иных языках, после этого Дух Святой будет автоматически полностью контролировать все их существ без всякой реакции или сотрудничества с их стороны. Но это весьма далеко от истины.



Мы уже процитировали слова Павла во 2-ом Коринфянам 3:17: «Господь есть Дух». Дух Святой действительно Господь - точно так же, как Бог Отец и Бог Сын. Но, подобно Отцу и Сыну, Он ожидает, чтобы верующий признал Его Господство.

Для того, чтобы Господство Духа стало эффективной реальностью повседневной жизни верующего, он (верующий) должен постоянно доверяться контролю Духа во всех сферах своей личности и всех занятиях своей жизни. Кто-то сказал, что для того, чтобы продолжать исполняться Духом, нужно, по крайней мере, столько же веры, отдачи и молитвы, сколько нужно было для исполнения Духом в первый раз.

Крещение Духом Святым не является конечной целью Христианства; посредством него мы входим в новую область Христианской жизни. Войдя через эту дверь, каждый верующий лично обязан продвигаться вперед с верой и устремленностью и сам исследовать все те чудесные возможности этой новизны, в которую он вошел.

Тот верующий, который не осознает и не принимает эту истину, будет иметь лишь немного преимуществ или благословений, которые Бог предусмотрел для него посредством крещения Духом Святым, если вообще будет их иметь. Скорее всего, такой верующий станет разочарованием и камнем преткновения, как для самого себя, так и для других Христиан.

Использование всего, что предусмотрено Богом

Рассмотрим еще одно недоразумение. Внимательное изучение Нового Завета дает ясно понять, что Бог предусмотрел полное обеспечение всех нужд каждого верующего во всех сферах жизни и во всех аспектах существования. В качестве ясного доказательства этому, мы процитируем два очень выразительных отрывка из Нового Завета:

2-е Коринфянам 9:8:

Бог же силен обогатить вас всякою благодатию,  
чтобы вы, всегда и во всем имея всякое довольство,  
были богаты на всякое доброе дело.

И снова, 2-е Петра 1:3:

Как от Божественной силы Его даровано нам все,  
потребное для жизни и благочестия, чрез познание

Призвавшего нас славою и благодатью...

В этих отрывках говорится о том, что союз Божьей благодати и силы, через познание Иисуса Христа, уже полностью и абсолютно обеспечил все нужды всякого верующего. Нет такой нужды в какой-либо сфере жизни или личности верующего, для которой нет совершенного обеспечения Божьего через Иисуса Христа.

Продолжая рассмотрение различных составных частей Божьего полного обеспечения для верующего, мы обнаруживаем, что они многосторонни и разнообразны; и что они не взаимозаменяемы. Именно здесь многие верующие допускают серьезную ошибку: они пытаются заменить одну часть Божьего обеспечения другой. Но не таков Божий план, и поэтому это не срабатывает.

В качестве ясного и практического примера Божьего обеспечения для верующего, мы рассмотрим перечень духовного вооружения, к Ефесянам 6:11:

Облекитесь во всеоружие Божие.

А в стихе 13 Павел снова говорит:

Для сего примите всеоружие Божие...

В обоих стихах Павел подчеркивает, что, для полной защиты, Христианин должен надеть на себя полное вооружение, а не некоторые его элементы. В следующих четырех стихах, Павел перечисляет следующие шесть наименований вооружения: пояс истины; броня праведности; обувь готовности благовествовать; щит веры; шлем спасения; меч Духа.

Ясно, что тот Христианин, который вооружается всеми шестью элементами вооружения, защищен полностью, от макушки до пят. С другой стороны, если он упустит какой-то элемент вооружения, его защищенность, перестает быть полной.

Например, если Христианин наденет пять элементов, но опустит шлем, он подвергает себя опасности головного ранения; а уж если он ранен в голову, то он не может должным образом воспользоваться всем остальным вооружением. Или же, надев шлем и все остальные элементы вооружения, но забыв обувь, он не сможет идти по бугристой почве, и поэтому он становится бесполезным солдатом. Или же, он наденет все пять элементов защитного вооружения, но забудет меч. В таком случае, христианин не может держать врага на расстоянии или вести активную атаку против него.

Итак, мы видим, что, для полной защиты, Христианин должен надеть все элементы вооружения, предусмотренные Богом. Нельзя опустить один элемент и полагать, что другая часть вооружения заменит его. Это не входит в планы Божьи. Он предусмотрел полный

комплект вооружения и ожидает, чтобы Христианин воспользовался всем им.

Этот же принцип относится ко всему обеспечению Божьему для Христианина. К Колоссянам 4:12, Павел приводит молитву Епафраса о Христианах в Колоссах, чтобы они пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу. Для того, чтобы быть совершенными и исполненными тем, что угодно Богу, Христианин должен воспользоваться всем, что Бог предусмотрел для него через Иисуса Христа. Нельзя опустить какую-то часть Божьего всеобъемлющего обеспечения и затем ожидать, что другие части этого запаса заменят упущенное.

И, тем не менее, именно в этом многие Христиане заблуждаются. Сознательно или неосознанно, они полагают, что овладев некоторой частью Божьего обеспечения для них, они уже могут не беспокоиться о том, что ими упущено.

Приведем некоторые распространенные примеры того неполноценного Христианства, к которому приводит подобное мышление.

Например, некоторые Христиане придают большое значение свидетельству словом уст, но не придают значения практическим аспектам повседневной Христианской жизни. И, наоборот, другие Христиане осторожны в своем поведении, но не свидетельствуют открыто своим друзьям и соседям. Каждый из этих типов Христиан имеет тенденцию критиковать или презирать других. Но оба типа поведения ошибочны. Добропорядочная Христианская жизнь не является заменой словесного свидетельства. С другой стороны, словесное свидетельство не является заменой добропорядочной жизни. Бог требует и то, и другое. Тот верующий, который опускает или то, или другое, несовершенен и неполноценен в соблюдении всей воли Божьей.

Можно привести много подобных примеров. Например, некоторые верующие особое значение придают духовным дарам, но не взращивают духовный плод. Другие же, всюду подчеркивая духовный плод, равнодушны к духовным дарам. Павел говорит в 1-ом Коринфянам

14:1:

Достигайте любви (т. е. плода Духа); ревнуйте

о дарах духовных...

Другими словами, Бог требует как духовные дары, так и духовный плод. Дары не являются заменой плоду; и плод не заменит дар.

Опять-таки, в представлении Евангельской истины, есть те, кто основное ударение делают на фактах Божьего предузнания и предопределения; другие же приводят те места из Писания, где идет речь о свободе выбора человека. Часто эти два подхода ведут к догматическому конфликту. Тем не менее, сами по себе, оба неполны и даже ошибочны. В общем плане спасения есть место и для Божьего предопределения, с одной стороны, и для свободного выбора человека с другой. Нельзя подчеркивать одну сторону в ущерб другой.

Этот же общий принцип относится к крещению Духом Святым. Для тех верующих, кто

искренне желает войти во всю полноту победоносной и плодотворной Христианской жизни, крещение Духом Святым является тем величайшим и уникальным подспорьем, которое приготовил Бог. Но при всем этом, оно не является заменой других моментов Христианского опыта или обязательства.

Например, крещение Духом Святым не является заменой регулярного личного изучения Библии; или ежедневного самоотречения; или верного участия в деятельности живой и духовной поместной церкви.

Тот верующий, который верен во всех этих остальных аспектах Христианской жизни, но не принял крещения Духом Святым, возможно, окажется гораздо более эффективным Христианином, чем тот, кто принял крещение Духом, но небрежно относится к другим аспектам Христианского бытия. С другой стороны, если тот верующий, кто уже верен во всех этих остальных аспектах, принимает крещение Духом Святым, то он тотчас же обнаружит, что преимущества и результативность всех его остальных занятий чудесно умножатся посредством этого нового переживания.

Мы можем проиллюстрировать эту истину на примере двух человек - господина А и господина Б - каждому из которых поручено полить сад. Господин А имеет преимущество в виде шланга, насаженного непосредственно на кран. У господина же Б только ведро, которое он должен наполнять из-под крана всякий раз, когда ему нужно поливать. Очевидно, что господин А начинает с большим преимуществом. Все, что ему нужно делать, это только направлять струю своего шланга гуда, куда нужно. Господину же Б приходится ходить туда-сюда с ведром.

Однако предположим, что характер господина В намного превосходит характера господина А. Господин А по натуре ленив, небрежен, ненадежен. Иногда он совсем забывает полить сад; иной раз он поливает только некоторые участки, но упускает те места, которые больше всего нуждаются в поливке. Иногда он не пытается направлять струю из шланга туда, куда следует, и поэтому распыляет воду там, где она не нужна.

С другой стороны, господин Б активен, усерден и надежен. Он никогда не забывает поливать сад, когда это нужно, не упускает те участки, которые больше всего нуждаются в поливке; никогда не тратит напрасно воду из своего ведра, но тщательно распределяет ее там, где она приносит больше всего добра.

Каков же результат? Ясно, что сад господина Б будет в гораздо лучшем состоянии, чем сад господина А. Однако, вывод о том, что ведро лучше шланга в качестве средства поливки, совершенно ошибочен.

Дело не в том, что ведро лучше шланга, а в том, что характер господина Б намного лучше характера господина А. И если господин Б теперь возьмет шланг вместо ведра и столь же преданно будет действовать со шлангом, как он поступал с ведром, его результаты со шлангом намного превзойдут результаты с ведром. Более того, он сэкономит много времени и усилий, которые он теперь сможет посвятить иным полезным целям.

Давайте теперь соотнесем эту небольшую притчу с крещением Духом Святым. Господин А, со шлангом, представляет того верующего, который принял крещение Духом Святым, но ленив, допускает ошибки и ненадежен в других главных аспектах Христианского долга. Господин же Б, с поливальным ведром, представляет собой верующего, который не крещен Духом Святым, но активен, усерден и надежен в других аспектах Христианского долга.

По всей вероятности, господин В окажется гораздо более плодотворным и эффективным Христианином, чем господин А. Однако, из этого вовсе не следует, что в крещении Духом Святым, которое принял господин А, что-то не так. Дело вовсе не в самом переживании, но в неумении господина А правильно использовать это переживание в своей повседневной жизни.

Более того, хотя преданность, присущая господину Б, уже делает его в некоторой степени эффективным и плодотворным Христианином, эта же самая преданность, обогащенная и усиленная крещением Духом, сделает его еще более плодотворным и эффективным, чем он был ранее.

Однако, как бы нас не восхищала преданность господина Б, мы все же можем не признать его неразумие в том, что он не стремится к крещению Духом Святым. Он неразумно не меняет ведро на шланг.

Итак, мы видим, что крещение Духом Святым не является просто необычным и изолированным явлением, которое может быть оторвано от всего контекста Христианской жизни и обязанностей, как они раскрываются в Новом Завете. Напротив, крещение Духом только тогда дает предусмотренные Богом благословенные результаты, когда оно выступает в союзе с активным Христианским служением, со всеми остальными важными составными частями общего Божьего обеспечения для верующего. В изоляции от остальной Христианской жизни и служения, оно теряет свое истинное значение и не достигает поставленных для него целей.

Фактически, очень опасно искать крещения Духом Святым без искренних намерений использовать полученную таким образом силу для Библейского служения Христу.

### Новая сфера духовного конфликта

Опасность эта объясняется тем, что крещение Духом не просто вводит в сферу нового духовного благословения, но и в сферу нового духовного конфликта. Логически, усиленная сила от Бога всегда вызывает усиленную оппозицию со стороны сатаны.

Тот Христианин, который разумно и по-Библейски использует силу, получаемую при крещении Духом Святым, сможет победить возросшую оппозицию сатаны. С другой стороны, тот Христианин, который, принимая крещение Духом Святым, небрежно относится к другим аспектам Христианских обязанностей, окажется в очень опасной ситуации. Он обнаружит, что крещение Духом привело его к совершенно новым видам сатанинской атаки или подавления; но не будет иметь назначенных Богом средств различения истинной природы сатанинской атаки или самозащиты от этого.

Очень часто, ум такого Христианина будет наполнен странными сомнениями, страхом или депрессией; или же он подвергнется таким видам морального или духовного искушения, каких никогда не испытывал до крещения Духом Святым. До тех пор, пока он не будет предостережен и вооружен, чтобы противостоять подобным новым сатанинским атакам, он очень легко сможет поддаться умыслам и нападкам врага и пасть еще ниже, чем это было до вхождения в эту новую сферу конфликта.

Мы видим очень яркий пример этому в жизни Иисуса. Во время его крещения в Иордане, на Него сошел Дух Святой в виде голубя и пребыл на Нем. Сразу же после этого, Дух Святой направил Его для личной встречи с сатаной. Об этом говорится от Луки 4:1-2:

Иисус, исполненный Духа Святого, возвратился

от Иордана и поведен был Духом в пустыню.

Там сорок дней Он был искушаем от диавола...

Лука подчеркивает, что в этот момент Иисус был исполнен Духом Святым. Именно поэтому, на этой стадии Своего служения, Он вступил в непосредственный конфликт с диаволом.

В следующих одиннадцати стихах Лука повествует, как Иисус встретил и победил три последовательных искушения сатаны. Затем, вот что сказано от Луки 4:14:

И возвратился Иисус в силе Духа в Галилею...

Обратите внимание на то, что Лука использует здесь новый оборот: «в силе Духа». Когда Иисус пошел в пустыню, Он уже был исполнен Духа; но вернувшись из пустыни, Он обрел силу Духа. Это представляет собой более высокий уровень духовного переживания. Теперь в его распоряжении была полная сила Духа Святого для применения в служении, предназначенном для Него Богом. Как Он поднялся на этот более высокий уровень переживания? Встретившись с сатаной лицом к лицу и победив его.

Далее, побеждая сатану, Иисус использовал только одно оружие. Павел говорит об этом оружии к Ефессянам 6:17: «меч духовный, который есть слово Божие». Всякий раз, когда сатана искушал Его, Иисус начинал Свой ответ словом: «написано». То есть, Он встречал сатану непосредственной цитатой из Слова Божия. Сатана бессилен против этого оружия.

Этот опыт Спасителя является образцом для всех, кто следует за Ним в исполненную Духом жизнь и служение. Бог так предусмотрел, чтобы в жизни каждого верующего полнота Духа Святого была неразрывно связана с регулярным и эффективным использованием записанного Слова Божия. Только при помощи этого средства верующий сможет победить в тех новых духовных конфликтах, к которым неизбежно приводит его крещение Духом Святым.

Так как Слово Божие называется мечом Духа, то из этого следует, что тот верующий, который не использует Слово Божие, автоматически лишает Духа Святого того главного оружия, которое Он желает применить для пользы верующего. Неизбежно, вся духовная защита верующего становится неполноценной. С другой стороны, тот верующий, который прилежно изучает и применяет Слово Божие на этом этапе, обнаружит, что теперь это оружие содержится в его руках силой и мудростью, намного превосходящими его собственные - то есть, силой и мудростью Самого Святого Духа.

## РАЗДЕЛ А: ИСПОЛНЕННЫЙ ДУХОМ ВЕРУЮЩИЙ

### Глава 2

#### СИЛА И СЛАВА

Мы убедились, что Дух Святой - не диктатор. Он не сделает нам или через нас ничего такого, что мы не хотим от Него. Этот принцип применим к трем важным сферам: жизни каждого отдельного верующего; поклонению и служению общины в целом; служению проповедника Евангелия.

В настоящем разделе мы рассмотрим первую из этих сфер. Каковы важнейшие результаты крещения Духом Святым в жизни каждого отдельно верующего? Мы выделим восемь конкретных результатов.

#### Сила для свидетельства

Сам Христос говорит о первом из этих результатов в двух отрывках, где Он дает последнее наставление Своим ученикам, перед восхождением на небо.

От Луки 24:49 Он говорит:

И Я пошлю обетование Отца Моего на вас;

вы же оставайтесь в городе Иерусалиме,

доколе не облечетесь силою свыше.

И снова в Деяниях 1:8:

Но вы примите силу, когда сойдет на вас Дух

Святой, и будете Мне свидетелями в Иерусалиме

и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли.

В этих отрывках Иисус обрисовывает Своим ученикам план распространения Евангелия в настоящее время. Он очень прост и состоит из трех последовательных этапов.

Во-первых, каждый верующий лично облачается силой Святого Духа; во-вторых, каждый верующий, облеченный таким образом силой Духа, своим личным свидетельством приводит ко Христу других людей; в-третьих, эти пришедшие, в свою очередь облачаются силой Духа, чтобы приводить других. Таким путем, свидетельство о Христе распространяется от Иерусалима все дальше и дальше, до тех пор, пока не достигает концов земли - то есть, все народы и каждое существо.

Этот план и прост и практичен. Применение его на практике всегда дает результаты. Он делает возможной Евангелизацию всего мира в любом столетии, когда церковь захочет применить его. Замены этому плану нет.

В этих отрывках, в которых Иисус говорит о крещении Духом Святым, ключевым словом является «сила». По-гречески это «дунамис», от которого происходят такие русские слова, как «динамо», «динамичный», «динамит».

В этом плане, в Новом Завете очень тщательное, логическое различие между главными результатами рождения свыше и главными результатами крещения Духом Святым.

С возрождением, прежде всего, ассоциируется власть. Например, от Иоанна 1:12, мы читаем:

А тем, которые приняли Его, верующим во

имя Его, дал власть быть чадами Божиими...

В этом стихе описывается рождение свыше, ибо в следующем стихе говорится, что те, кто приняли Христа, от Бога родились. Тем греческим словом, которое переведено как власть, является «эксоусия». Оно означает существо, или естество, которое берет начало от какого-то внешнего источника. Другими словами, тот, кто принимает Христа как своего Спасителя, принимает во Христе естество, или природу Самого Бога. Принятие от Бога этой новой жизни, или природы, дает этому верующему рождение свыше.

Чаще всего, это греческое слово переводится на русский язык словом «власть». Это является отличительной чертой возрожденного дитя Божьего. Он больше не является рабом греха и сатаны. Он является сыном Божьим. И как таковой, он обладает новой властью. Он больше не поддается искушениям, или оппозиции. Он все это встречает и побеждает качеством новой жизни внутри себя. Он является победителем. Он имеет «власть».



Однако «власть» это не то же самое, что «сила». Первые ученики уже имели эту власть, начиная с момента воскресения Христа. Они стали «детьми Божиими». Они были способны вести благочестивую, победную жизнь. Они больше не были рабами греха. Однако, от момента воскресения до дня Пятидесятницы, они очень мало повлияли на большинство обитателей Иерусалима. В целом, в течение этого периода, Иерусалим почти не изменился от факта Христова воскресения.

Однако, обстановка резко и драматически изменилась при сошествии Духа Святого в день Пятидесятницы. Как только 120 учеников в Иерусалимской горнице были крещены Духом Святым, весь Иерусалим ощутил это. В течение нескольких часов, собралась огромная толпа, и до заката солнца три тысячи отрицавших Христа неверующих пережили славное обращение, крестились и присоединились к церкви.

Что дало эти драматические результаты? Добавление «силы» к «власти». До дня Пятидесятницы у учеников уже была «власть». После дня Пятидесятницы у них была «власть» плюс «сила» - они получили ту «силу», которая сделала их власть эффективной вполне.

Последующие главы книги Деяний полны свидетельства и результатов этой новой, сверхъестественной силы.

В Деяниях 4:31, мы читаем:

...и исполнились все Духа Святого и говорили  
слово Божие с дерзновением.

В Деяниях 4:33:

Апостолы же с великою силою свидетельствовали  
о воскресении Господа Иисуса Христа...

В Деяниях 5:28 первосвященник обвиняет апостолов:

...и вот, вы наполнили Иерусалим учением вашим...

И куда бы ни шли первые Христиане, свидетельствуя о воскресшем Христе в силе Духа Святого, везде было подобное «сотрясение».

Например, в Деяниях 8:8, мы читаем о Самарии:

И была радость великая в том городе.

А вот что говорится об Антиохии Писидийской в Деяниях 13:44:

В следующую субботу почти весь город собрался  
слушать слово Божие.

В Деяниях 16:20 в Филиппах противники Евангелия так жаловались на Павла и Силу:

...сии люди, будучи Иудеями, возмущают наш город...

В Деяниях 17:6, в Фессалониках, против Павла и Силы было выдвинуто следующее обвинение:

...эти всесветные возмутители пришли и сюда...

В Деяниях 19:29 мы читаем о результатах оппозиции проповеди Павла в Ефесе:

И весь город наполнился смятением...

В приходе первых Христиан во всякое место было нечто общее: мощное духовное воздействие на всех жителей. В некоторых местах было пробуждение; в других бунт; довольно часто и то, и другое. Но два явления не могли устоять перед этим воздействием: невежество и безразличие.

Сегодня, во многих местах поведение и опыт Христиан иные. Это относится даже к тем, кто переживает истинное возрождение. Они могут регулярно встречаться в помещении церкви для совместного поклонения; они ведут приличную, добропорядочную жизнь; они никого не беспокоят; они не вызывают смятения; у них нет противников. Но увы! Они ни на кого не

вливают. Вокруг них, неизменно и безмятежно, преобладают невежество и безразличие к духовным вопросам. Большинству их соседей либо неизвестно, либо безразлично, во что верят эти Христиане, или почему они посещают церковь.

Чего же не хватает? Ответ один: «силы». Взрывчатому динамиту Духа Святого нет места в жизни этих Христиан. А замены Ему нет.

Церкви Христовой в целом нужно принять вызов, брошенный Петром в 1-ом Коринфянам 4:20:

Ибо Царствие Божие не в слове, а в силе.

Опять-таки, Павел использует греческое слово «динамис» - динамит - взрывная сила. Дело не в тех словах, что мы говорим, а в той силе, которая делает наши слова эффективными. Ключом к такой духовной силе является крещение Духом Святым. И заменить это ничем нельзя.

Мы видим, таким образом, что, согласно Нового Завета, главным результатом крещения Духом Святым является надделение свыше силой для эффективного свидетельства о Христе.

Прославление Христа

О следующем основном результате крещения Духом Святым говорит Петр в день Пятидесятницы, Деяния 2:33:

Итак Он (Христос), быв вознесен десницею Божиею

и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то,

что вы ныне видите и слышите.

Крещение Духом Святым, которое только что пережили Петр и другие ученики, стало для них непосредственным и личным свидетельством и удостоверением, что их воскресший Спаситель теперь и превознесен и прославлен одесную Отца.

За десять дней до этого, небольшая группа учеников стояла на Елеонской горе и видела вознесение Иисуса. В Деяниях 1:9 так говорится:

...облако взяло Его из вида их.

Это был последний контакт с Иисусом посредством органов чувств. Через десять дней, в день Пятидесятницы, ученики пережили новый, непосредственный и личный контакт со Христом. Теперь они все удостоверились, что их Спаситель, Которого мир презрел, отверг и распял, отныне и навечно превознесен и прославлен одесную Отца на небе.

Иисус смог получить этот чудесный дар Святого Духа только от Отца, и в Свою очередь, излить Его на Своих ожидающих учеников. Приняв этот дар, они полностью удостоверились, что теперь Иисус действительно в присутствии Отца и наделен властью и могуществом над всей вселенной.

О превознесении Иисуса говорится во многих местах Писания.

Например, к Ефесянам 1:20-23 мы читаем:

...Он (Бог) воздействовал во Христе, воскресив

Его из мертвых и посадив одесную Себя на  
небесах,

Превыше всякого начальства и власти, и силы  
и господства, и всякого имени, именуемого не  
только в сем веке, но и в будущем,

И все покорил под ноги Его, и поставил Его  
выше всего, главою Церкви, Которая есть тело Его,  
полнота Наполняющего все во всем.

К Филиппийцам 2:9:

Посему и Бог превознес Его и дал Ему имя  
выше всякого имени...

К Евреям 1:3-4 мы читаем, что Христос:

...совершив Собою очищение грехов наших,  
воссел одесную (престола) величия на высоте,  
Будучи столько превосходнее Ангелов, сколько  
славнейшее пред ними наследовал имя.

Во 1-ом Петра 3:22 апостол так говорит о Христе после Его воскресения:

Который, восшед на небо, пребывает одесную Бога,  
и Которому покорились Ангелы и власти и силы.

Из этих и других стихов каждый верующий верой понимает, что Иисус Христос не просто воскрес из мертвых, но и что Он вознесен и прославлен одесную Отца. Однако, тот верующий, который принимает крещение Духом Святым, получает новое личное и непосредственное свидетельство и удостоверение Христова величия в силе и славе на престоле Отца.

Часто, когда любимый нами человек отправляется в долгий путь к новому месту назначения, мы просим его: «Пожалуйста, напиши нам письмо о том, что ты добрался благополучно». Потом, когда мы получаем письмо, написанное нашим любимым, со штампом города назначения, мы знаем наверняка, что он добрался туда, куда намеревался.

Точно также обстоит дело с крещением Духом Святым. Для учеников в день Пятидесятницы - и после того для каждого отдельного верующего, переживающего то же самое - это похоже на письмо лично от Христа. На штампе стоит «Слава», а содержание письма следующее: «Я здесь, как и говорил, занимая положение всей власти и силы».

В связи с этим я вспоминаю разговор, который однажды состоялся в восточной Африке, в Христианском колледже, где я был директором это был разговор со служителем, представителем одной из традиционных деноминаций. Он расспрашивал меня о том, как я лично был крещен Духом Святым. Для него это было «пятидесятничеством». И он с большим подозрением относился к этому, считая это продуктом новой и эксцентричной религиозной секты.

«А ну-ка, - сказал он. - Это, очевидно, началось в Америке. Это пошло из Соединенных Штатов, не правда ли?»

«О, нет! - ответил я. - Вы заблуждаетесь! Это началось в Иерусалиме и пошло с неба!»

Так обстоит дело со всяким верующим, крещенным Духом Святым, как первые ученики в

день Пятидесятницы. Это переживание дает им новый, непосредственный контакт в двух направлениях: во-первых, с прославленным Христом одесную Отца на небе; во-вторых, с Новозаветной церковью, зародившейся в городе Иерусалиме, и о которой повествуется в книге Деяний.

Крещение Духом Святым дает новый смысл, новую реальность, новое удостоверение, как о величии Христа, так и о жизни и деятельности Новозаветной церкви. То, что раньше было историческими фактами или догматическими понятиями, принимаемыми чисто верою, становится для каждого исполненного Духом верующего захватывающей и увлекательной реальностью его собственной жизни.

Это не расходится с утверждением Евангелия от Иоанна 7:39, что, во время земного служения Христа, не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен.

Мы уже отметили ранее, что Дух Святой не был дан Церкви до того, как Христос был прославлен с Отцом на небе. Только прославленный Христос мог передать чудесный дар Отца. Поэтому, тот факт, что этот дар был излит на учеников в день Пятидесятницы, сам по себе является свидетельством того, что Христос прославлен.

Неизменно на протяжении всего Нового Завета, мы видим совершенную гармонию и сотрудничество между тремя Ипостасями Троицы. Когда Иисус Христос, вторая Личность Троицы, пришел на землю, Он пришел как личный и авторитетный представитель Бога Отца. Он никогда не искал Своей собственной славы или чести. И Свои слова, и Свои дела - Свою мудрость и Свои чудеса - Он неизменно приписывал не себе, но Своему Отцу, обитающему и действующему в Нем.

Подобным образом, когда в Свое время Иисус окончил Свое земное служение и вернулся к Отцу на небо, Он в Свою очередь послал Духа Святого в качестве Своего личного дара и Своего личного представителя в Церкви. Дух Святой, пришедший таким образом как представитель второй Ипостаси, сына Божьего, никогда не ищет славы Самому Себе. Все Его служение на земле и в Церкви направлено на возвышение, возвеличивание и прославление Того, Кого Он представляет - то есть Христа.

Сам Иисус говорил об этом служении Духа от Иоанна 16:14-15:

Он прославит Меня, потому что от Моего

возьмет и возвестит вам.

Все, что имеет Отец, есть Мое: потому я

сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам.

Здесь очень ясно говорится о взаимоотношениях Ипостасей Троицы. Отец облакает Сына всей Своей властью, силой и славой; Сын в Свою очередь, назначает Духа Святого как Своего представителя для того, чтобы открывать и истолковывать Церкви все то, что Он принял от Отца.

Очень важно понять, что Дух Святой точно также является Личностью, как Отец и Сын; и

следовательно, у Христа в наше время имеется один и только один личный и полномочный Представитель на земле. Этим представителем является никто иной, как Дух Святой.

Подобное откровение о служении Духа Святого позволяет очень просто проверить все, что претендует на вдохновенность Духом. Прославляет ли это Христа? Если нельзя с полной определенностью ответить «да», то у нас есть все основания, чтобы усомниться в том, что мы имеем дело с истинным проявлением или действием Святого Духа.

Так нам открывается Божественная ревность между Христом и Духом Святым. С одной стороны, Дух Святой ревнует против всякого направления или учения, которое отнимает у Христа честь быть Главой Церкви. С другой стороны, Христос отказывается наделить Своим авторитетом то служение или движение, которое не признает уникальное положение Духа Святого как Его представителя в Церкви.

Слава Христа и служение Духа Святого неразрывно связаны.

### Глава 3

#### НА СВЕРХЪЕСТЕСТВЕННОМ УРОВНЕ

В этой главе мы продолжим рассмотрение результатов крещения Духом Святым в жизни каждого отдельного верующего.

#### Доступ в сверхъестественное

О третьем важном результате крещения Духом Святым мы читаем к Евреям 6:4-5, где идет речь о верующих,

...сделавшихся причастниками Святого Духа,

И вкусивших благого глагола Божия и сил

будущего века...

Оказывается, что сделавшиеся причастниками Святого Духа, вкусили сил будущего века. Крещение Духом Святым дает верующему предвкушение силы иного вида - той сверхъестественной силы, которая в своей полноте проявится в будущем.

По этой причине, к Ефесянам 1:13-14, Павел называет запечатление Духом Святым залогом наследия нашего:

В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование  
вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены  
обетованным Святым Духом, Который есть залог  
наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу  
славы Его.

В греческом языке словом, переведенным как «залог», является древнееврейское заимствование «аррабон». Это очень интересное слово, которое я встречал, с небольшими изменениями, в четырех различных языках: древнееврейском, греческом, арабском и суахили.

Я понял его значение очень своеобразным путем. Это произошло много лет тому назад в Иерусалиме. Моя первая супруга, Лидия, и я переехали с детьми в новый дом, для которого нам нужно было купить около 18 метров портьерной ткани. Мы пошли в соответствующий квартал Старого Города и нашли кое-что подходящее, за что, после переговоров, мы согласились уплатить по 4 доллара за метр, общей стоимостью около 80 долларов. Я дал владельцу магазина залог в сумме 20 долларов (на арабском языке это «арбон») и пообещал вернуться на следующей неделе с остатком суммы 60 долларов.

Я напомнил владельцу магазина, что теперь ткань является моей собственностью, и он должен отложить ее в сторону и даже не показывать другим покупателям.

Точно также Господь дает нам - через Духа Святого - «залог» небесной силы и славы - предвкушение будущего. Этот залог выделяет нас особым образом как Его купленную собственность, которая не может быть предложена другим покупателям. Это также Его гарантия того, что в назначенное время Он вернется с остатком суммы и заберет нас домой, чтобы мы всегда были с Ним. Вот почему Павел называет это залогом нашего наследия, для искупления удела Его.

Еще одну прекрасную иллюстрацию того, что мы получаем через крещение Духом Святым, дает нам история исцеления Неемана, прокаженного из Сирии, о котором идет речь в 4-ой Царств 5. В результате своего чудесного исцеления Нееман признал, что Господь, Иегова, является единственным истинным Богом. Однако он знал, что ему предстоит возвращение в нечистую, языческую страну и участие в идолопоклоннических церемониях в языческом храме, Помня это, мы читаем - в 4-ой Царств 5:17 - что, перед тем, как покинуть землю Израиля, он попросил об одном:

И сказал Нееман: если уже не так, то пусть  
рабу твоему дадут земли, сколько снесут два



лошака; потому что не будет впредь раб твой  
приносить всесожжения и жертвы другим богам,  
кроме Господа.

Почему Нееман захотел принести домой частицу Израильской земли? Он осознал святость Господа и, напротив, нечистоту своей собственности земли и народа. Поэтому он решил впредь не приносить жертвы на нечистой земле.

Святость Господа обязала Неемана стоять и поклоняться Ему только на земле Господа. Так как Нееман не мог остаться в Израиле навсегда, он решил взять частицу Израильской земли в свою собственную страну и сделать из этой земли особое место поклонения.

Точно также обстоит дело с крещенным Духом верующим. Он по новому начинает понимать слова Иисуса от Иоанна 4:24:

Бог есть дух, и поклоняющиеся ему должны  
поклоняться и духе и истине.

Такого верующего уже не удовлетворяет формальное и обрядовое служение. Он побывал в небесных обителях; он узрел небесную славу и святость Божию. Он принес с собой обратно немного священной земли. И куда бы не завели его обстоятельства, отныне он поклоняется не на нечистой земле, но на святой. Он поклоняется в Духе - то есть в Святом Духе - и в истине.

То, что верно в отношении молитвенной жизни исполненного Духом верующего, верно и в других аспектах жизни. Благодаря крещению Святым Духом, он вошел в новую сверхъестественную жизнь. Сверхъестественное стало естественным.

Если мы изучаем Новый Завет с открытым умом, мы вынуждены признать, что вся жизнь и все переживания первых Христиан были пронизаны сверхъестественным. Сверхъестественные переживания не были чем-то случайным, или дополнительным; они были неотъемлемой частью всей их Христианской жизни. Их молитва была сверхъестественна; их проповедь была сверхъестественна; они имели сверхъестественное водительство, сверхъестественную силу; сверхъестественное передвижение; сверхъестественную защиту.

Уберите сверхъестественное из книги Деяний, и у вас останется нечто бессмысленное или несвязное. Со времени сошествия Духа Святого в Деяниях 2 и все время после этого, нет такой главы в этой книге, где бы не шла речь о сверхъестественном.

В описании служения Павла в Ефесе, в Деяниях 19:11, мы находим следующую интересную фразу:

Бог же творил не мало чудес руками Павла.

Там, где в русском переводе, употреблена фраза «не мало чудес», в греческом оригинале сочетание «не мало» соответствует слово, которое можно было бы перевести как «такие чудеса, которые случаются не каждый день». Чудеса были нормальным явлением в первой церкви. Обычно они не вызывали ни особого удивления, ни комментариев. Но те чудеса, которые произошли здесь в Ефесе во время служения Павла, были такими, что упоминаются особо.

В скольких церквях сегодня нам пришлось бы упомянуть эту фразу - «чудеса, которые случаются не каждый день»? В скольких церквях чудеса вообще случаются, не говоря вообще о том, что каждый день?

Все дело в том, что там, где мы не видим и не переживаем сверхъестественное, мы не имеем права говорить о Новозаветном Христианстве. Эти два понятия - сверхъестественное и Новозаветное Христианство - неразрывно связаны.

Без сверхъестественного у нас может быть Новозаветная догматика, но это только догматика, а не опыт. О такой догматике, оторванной от сверхъестественных переживаний, говорится во 2-ом Коринфянам 3:6:

...потому что буква убивает, а Дух животворит.

Только Святой Дух может оживить букву учения Нового Завета и сделать учение живым, личным, сверхъестественным образом жизни для каждого верующего. Это и является одной из главных целей крещения Духом Святым.

Молитва в силе Духа

Четвертая важная цель крещения Духом Святым касается молитвенной жизни верующего. Ключевой текст по этому вопросу находится в Римлянах 8:26-27:

Также и Дух подкрепляет (нас) в немощах наших;

ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно,

но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями

неизреченными.

Испытующий же сердца знает, какая мысль у  
Духа, потому что Он ходатайствует за святых  
по воле Божией.

Павел упоминает один вид немощи, свойственный всем верующим в их естественном состоянии без Духа Святого. Это не болезнь и не телесная немощь. Павел называет это незнанием, о чем молиться, как должно. Эта немощь состоит в неведении о том, как правильно молиться, как молиться в соответствии с волей Божией.

Помочь нам в этой немощи может только Дух Святой, и Павел говорит:

...Дух подкрепляет (нас) в немощах наших...

Сам Дух ходатайствует за нас... потому что

Он ходатайствует за святых по воле Божией.

Павел говорит здесь о Духе как о Личности, обитающей внутри верующего и Которая делает верующего сосудом, или каналом, через который Он, Сам Дух, молится и ходатайствует.

Уровень такой молитвы намного выше уровня природного мышления или способностей самого верующего. В подобной молитве верующий не полагается на свои собственные чувства или разумение; но предоставляет свое тело Духу Святому в качестве храма, в котором Сам Дух молится, а свои члены - в качестве орудий, контролируемых Духом для сверхъестественного ходатайства.

При изучении Нового Завета по поводу молитвы, мы обнаруживаем стандарт, который верующий не может достичь своей собственной силой и пониманием. Этим Бог сознательно ставит верующего в такое положение, что тот либо будет жить ниже Божественных стандартов, либо предпочтет зависимость от сверхъестественной помощи обитающего внутри него Духа.

Например, Павел говорит в Ефессянам 6:18:

...всякою молитвою и прошением молитесь во  
всякое время Духом

И снова в 1-ом Фессалоникийцам 5:17-19:

...непрестанно молитесь... Духа не угашайте.

Свойственная немощь человеческой плоти и ума такова, что никто, в своей беспомощной силе и понимании, не может исполнить эти заповеди. Никто не может непрестанно молиться, или молиться во всякое время. Но то, что не возможно нам самим по себе, становится возможным благодаря сверхъестественному присутствию внутри нас Духа Святого. Он говорит: «молитесь во всякое время Духом; и снова непрестанно молитесь... Духа не угашайте».

Святому Духу, обитающему внутри Новозаветного верующего, соответствует огонь, сверхъестественно зажженный на жертвеннике скинии в Ветхом Завете. Бог что заповедовал Господь по поводу этого огня в книге Левит 6:13:

Огонь непрестанно пусть горит на жертвеннике

и не угасает.

Соответствующей Новозаветной заповедью является: непрестанно молитесь... Духа не угашайте. Когда крещенный Духом верующий предоставляет полный контроль обитающему внутри него Духу и ни по небрежности, ни из-за плотской жизни не угашает огонь Духа, то внутри храма верующего горит огонь сверхъестественной молитвы и поклонения, который никогда не угасает, ни днем, ни ночью. Очень немногие люди понимают неограниченный потенциал молитвы Святого Духа внутри храма тела покорного верующего.

Много лет тому назад, когда я проводил регулярные собрания на улицах Лондона, в Англии, молодая женщина с католическим прошлым из Ирландии услышала Евангельскую весть, приняла спасение и была крещена Святым Духом. В то время она работала в качестве прислуги в одном из Лондонских отелей и жила вместе с другой молодой женщиной своего возраста и похожего прошлого. Однажды эта ее подруга спросила: «Скажи, что это за странный язык, на котором ты разговариваешь сама с собой по ночам, после того, как ты вроде бы засыпаешь?»

«Не знаю, - ответила девушка, - потому что я не имею понятия, что говорю на каком-то языке».

Таким образом, к своему удивлению, она узнала, что каждую ночь, после того, как она засыпала, без всякого сознательного контроля с ее стороны, она говорила на иных языках, как Дух Святой давал ей провещать.

Вот что значит быть исполненным Духом Святым и подчиниться Ему. Когда наша природная крепость и разум уже не могут нам помочь, Сам Дух Святой берет нас в Свои руки и осуществляет через нас Свое собственное служение и молитву.

Вот как рисует невесту Христову Песня Песней 5:2:

Я сплю, а сердце мое бодрствует...

Невеста может спать; она может быть физически и умственно истощена. Но в глубине ее существа живет Тот, Кто никогда не дремлет и не спит - Сам Дух Святой. Даже в часы тьмы, на жертвеннике ее сердца горит огонь неугасимый - огонь поклонения и молитвы, выражающий жизнь Святого Духа, обитающего внутри.

Вот такова Библейская модель молитвенной жизни верующего в настоящее время. Но такая молитвенная жизнь возможна только благодаря сверхъестественному присутствию Самого Духа Святого внутри верующего.

Откровение о Писании

Пятой великой целью крещения Духом Святым является то, что Дух становится нашим проводником и учителем в отношении Писания.

Христос обещает это своим ученикам в двух отрывках Евангелия от Иоанна.

От Иоанна 14:26, Он говорит:

Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец

во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все,

что Я говорил вам.

Во время Своего земного служения, Иисус учил Своих учеников многому, особенно о Своей смерти и воскресении, что они на тот момент не могли ни понять, ни запомнить.

Однако Иисус пообещал им, что после того, как Святой Дух начнет жить в них, Он станет их личным наставником и поможет им и вспомнить и правильно понять все, чему Иисус учил их во время Своего земного служения. Но Дух Святой не ограничивается только истолкованием учения Иисуса, данного Им на земле; Он также ведет учеников к полному пониманию всего откровения Божия человеку.

От Иоанна 16:13 Иисус опять возвращается к этой теме:

Когда же придет Он, Дух истины, то наставит нас  
на всякую истину (т. е. на всю истину);  
ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить,  
что услышит...

Здесь фразу «всякая истина» можно понять, вспомнив слова Иисуса от Иоанна 17:17: «Слово Твое есть истина».

Иисус обещает Своим ученикам, что Святой Дух направит их на правильное понимание всего откровения Божия человеку через Писания. Сюда входят книги Ветхого Завета, учение Иисуса, которое Он преподавал, будучи на земле, и последующее откровение истины, данное Церкви после Пятидесятницы через Павла и других апостолов.

Дух Святой открывает и истолковывает Церкви откровение Бога в Писаниях.

Драматической иллюстрацией обещания Христа о том, что Дух Святой истолкует ученикам Писания, являются события дня Пятидесятницы. Как только Дух Святой сошел на учеников, и они начали говорить иными языками, возник вопрос «Что бы это могло означать?»

В Деяниях 2:16-17 Петр отвечает:

Ибо это есть предреченное пророком Иоилем:

И будет в последние дни, говорит Бог, излию

от Духа Моего на всякую плоть...

Затем Петр, не колеблясь ни минуты, процитировал и истолковал пророчество о последнем времени, данное во второй главе Книги пророка Иоила. Последующая проповедь почти наполовину состоит из цитат Ветхого Завета; и эти цитаты напрямую соотносятся с событиями смерти и воскресения Христа и излияния Святого Духа.

Как не похож этот Петров анализ Писаний Ветхого Завета на то полное непонимание им же и другими учениками тех же самых Писаний во время земного служения Иисуса, вплоть до дня Пятидесятницы.

Создается впечатление, что такое полнейшее изменение понимания Писаний не было постепенным процессом, но произошло моментально по сошествии Духа Святого.

Как только Дух Святой начал жить в них, они тут же получили свет. Ясное понимание и мощное применение истины сразу же заменили сомнения и путаницу.

Такая же драматическая перемена является отличительной чертой исполненных Духом верующих со дня Пятидесятницы и поныне.

Например, Савл из Тарса учился Ветхозаветным Писаниям у Гамалиила, самого известного учителя того времени. Тем не менее, в свои ранние годы, он не имел ни света, ни понимания, как правильно применять их. Только после того, как Анания возложил на него руки в Дамаске и помолился, чтобы он исполнился Духом, Савл прозрел и смог понимать и применять эти Писания.

Вот что произошло сразу же после этого, Деяния 9:20:

И тотчас стал проповедовать в синагогах об

Иисусе, что Он есть Сын Божий.

Обратите внимание на слово «тотчас». Не было медленной и постепенной борьбы за понимание, но моментальное просветление. Как только пришел Дух Святой, Он пролил совершенно новый свет на те Писания, которые Павел знал много лет, но не умел ни истолковать их, ни применять.

То, что Дух Святой сделал для Петра и Савла и для Новозаветных Христиан в целом, Он все еще желает и может сделать для каждого Христианина и сегодня. Но сперва каждый верующий должен через крещение Духом Святым лично принять этого чудесного Проводника, Учителя и Истолкователя.

## Глава 4

### ПОСТОЯННОЕ ВОДИТЕЛЬСТВО И ЖИЗНЬ В ИЗБЫТКЕ

В этой главе мы рассмотрим еще два действия Духа Святого в жизни верующего: ежедневное водительство на пути Божьей воли и дар жизни и здоровья физическому телу верующего.

#### Повседневное водительство

Первое из этих двух действий описано Павлом к Римлянам 8:14:

Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии.

Отметим, что употреблено причастие настоящего времени - водимые Духом Божиим... Речь идет не о нескольких обособленных переживаниях, но о постоянном образе жизни.

Многие, называющие себя Христианами, даже те, которые действительно пережили рождение свыше, не придают серьезного значения этим словам апостола. Они имеют тенденцию все время подчеркивать определенные одноразовые переживания, такие, как рождение свыше или крещение Духом Святым, на чем они основывают свое право называться Христианами. Конечно, эти решающие переживания важны, но нельзя все время говорить только о них, забывая о необходимости ежедневного пребывания в благодати Божьей.

Для того, чтобы стать настоящим Христианином, человек должен родиться от Духа Божьего. Для того, чтобы стать эффективным свидетелем Христа, нужно быть крещенным Духом Святым. Для того, чтобы ежедневно жить Христианской жизнью, нужно иметь водительство Духа Святого.

Рождение свыше делает грешников детьми Божьими. Но, чтобы дети стали зрелыми сынами, нужно постоянное водительство Духа Святого.

К Римлянам 8:14 Павел принимает как само собой разумеющееся рождение от Духа Святого и крещение Духом. Однако он указывает, что единственным способом достижения духовной зрелости и успеха в повседневной Христианской жизни является зависимость от Духа Святого в каждом моменте всей жизни. Только так Дух Святой сможет достичь все те цели, ради которых Он начал обитать внутри верующего.

Это согласовывается со словами Павла в Ефесянах 2:10:

Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе

на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять.

Павел учит, что, благодаря вере во Христа, мы являемся новыми существами. После этого, чтобы продолжать Христианскую жизнь, нам не нужно планировать наши пути и деятельность. Напротив, тот Самый Бог, Который сначала предузнал нас, а затем обновил нас во Христе, Он же приготовил от создания мира те добрые дела, которые Он желает, чтобы мы как Христиане исполняли.

Итак, мы не планируем свои добрые дела, но пытаемся найти, а затем войти в те добрые дела, которые Бог уже запланировал для нас. Вот почему для каждого Христианина так важно водительство Духа Святого. Ибо именно Дух Святой сначала дает нам откровение, а затем направляет нас к Божьему плану для нашей Христианской жизни.

К сожалению, сегодня многие Христиане извратили этот процесс. Они сначала планируют свои пути и дела; затем произносят нечто наподобие молитвы, прося Божьего благословения на то, что они состряпали сами. Однако, совершенно очевидно то, что в действительности Всемогуший Бог никогда не допустит того, чтобы Его одобрение или благословение стало



просто печатью на тех планах или видах деятельности, касательно которых не спросили Его совета.

Это заблуждение очень распространенное, не только в жизни отдельных верующих, но и в деятельности церквей и других Христианских организаций по всему миру. Во многих различных сферах Христианской деятельности, напрасно тратятся бесчисленные часы труда и большие суммы денег, не принося пребывающего плода только потому, что прежде, чем предпринять эти различные виды деятельности, люди не ищут искренне совета Божьего.

Фактически, сегодня во многих Христианских кругах величайшим врагом истинной духовности и плодотворности является пожирающая время и усилия деятельность, с наклейкой «Христианская», но не являющаяся Богодухновенной и не имеющая водительства Духа Святого.

Конечными результатами такой деятельности являются, по словам Павла в 1-ом Коринфянам 3:12, дерево, сено, солома - все, что сожжется без остатка в день великого суда Божьего над делами Его народа.

По контрасту с этим, одной из отличительных особенностей Новозаветной церкви является непосредственное, постоянное и сверхъестественное водительство Духа Святого во всех вопросах. Из всех примеров, которые можно было бы привести из книги Деяний, достаточно рассмотреть один очень примечательный случай из второго миссионерского путешествия Павла, которое он совершал в сопровождении Силы. Это описано в Деяниях 16:6-10:

Прошедши чрез Фригию и Галатийскую страну,

они не были допущены Духом Святым проповедывать слово в Азии.

Дошедши до Мисии, предпринимали идти в Вифинию;

но Дух не допустил их.

Миновавши же Мисию, сошли они в Троаду.

И было ночью видение Павлу: предстал некий муж

Македонянин, прося его и говоря: приди в Македонию

и помоги нам.

После сего видения, тотчас мы положили отправиться

в Македонию, заключая, что призывал нас Господь

благовествовать там.

Анализируя этот отрывок, мы должны помнить, что Павел и Сила в своем миссионерском путешествии выполняли непосредственную заповедь Иисуса, от Матфея 28:19:

Итак идите, научите все народы...

И снова, от Марка 16:15:

Идите по всему миру и проповедуйте

Евангелие всей твари.

Обратите внимание на всеобъемлющие фразы - «все народы» и «всей твари».

Исполняя эту заповедь, Павел и Сила проповедали во Фригии и Галатии - то есть в центральной части того, что сегодня называется Малой Азией. Следующим логическим шагом было бы пойти в провинцию Асию, на запад от Малой Азии. Однако в книге Деяний написано: «...они не были допущены Духом Святым проповедывать слово в Асии». В результате этого они пошли на север от Асии, в Мисию.

Оттуда логически им бы следовало идти на северо-восток, в Вифинию. Однако Писание говорит, что в этот момент «предпринимали идти в Вифинию; но Дух не допустил их».

Таким образом, обе важные двери для Евангелизации - в Асии, с одной стороны, и в Вифинии, с другой - были закрыты для них через непосредственный и ясный указ Святого Духа.

Вне всякого сомнения, Павел и Сила начали задумываться, что за план Бог приготовил для них, или куда бы им следовало идти. Но в этот момент Павлу было во сне дано видение о муже Македоняине, который говорил: «...приди и Македонию и помоги нам». Без дальнейших расспросов, они немедленно осознали, что Бог направлял их в Македонию - северную часть Греции, находящуюся на юго-востоке Европейского континента. Таким образом, впервые Евангелие перешагнуло из Азии в Европу.

Оглядываясь теперь назад, на девятнадцать веков истории церкви, мы осознаем решающую роль Европейской церкви, сначала в сохранении истины Евангелия, а затем в активном ее распространении по всему миру. И мы понимаем, почему, по премудрости и предвидению Божьему, было так важно и безотлагательно распространить Евангелие в Европе. Эта честь принадлежала первому апостолу язычников.

Однако, ни Павел, ни Сила ничего не знали о последующих девятнадцати веках истории церкви. Следовательно, то, что они совершили этот эпохальный шаг в Европу, стало возможным только благодаря сверхъестественному откровению и водительству Духа Святого. Если бы они не были в такой степени послушны водительству Духа, то они не попали бы в Божий план, как для своей собственной жизни, так и для всего дела Евангелизации.

Это сверхъестественное водительство Божие через Дух Святой в этот момент становится тем более важным, если мы учтем некоторые последующие фазы миссионерской деятельности Павла.

Здесь, в Деяниях 16, мы читаем, что Дух Святой не допустил Павла проповедывать в провинции Азии, и поэтому он прошел мимо Азии в Европу. Однако в Деяниях 19 мы читаем, что некоторое время спустя Павел вернулся в город Ефес, являвшийся столицей этой провинции; и как в это время, благодаря его проповеди, началось одно из величайших и продолжительных пробуждений, имевших место в его служении.

Влияние Павлова служения в Ефесе в то время описано в Деяниях 19:10:

Это продолжалось до двух лет, так что все

жители Азии слышали проповедь о Господе

Иисусе, как Иудеи, так и Еллины.

Вне всякого сомнения то, что нам следует обратить на это особое внимание. Ранее Дух Святой не допустил Павла даже вступить в Асию или засвидетельствовать хотя бы одному человеку. Теперь же, в назначенное Богом время и при водительстве Святого Духа, Евангельская проповедь оказала такое влияние на эту же самую провинцию Асию, что все, живущие там, услышали свидетельство о Христе.

На основании этих фактов мы можем сделать два вывода. Во-первых, если бы Павел пришел в Асию в тот первый раз, вопреки водительству Духа, то его ожидало бы разочарование и поражение. Фактически, говоря языком современного миссионерства, Асию можно было бы назвать «весьма трудным миссионерским участком». Во-вторых, посетив Асию преждевременно, до того, как Дух Святой направил его туда, Павел бы легко расстроил то последующее мощное движение Духа, которое ему выпала честь засвидетельствовать позднее.

Какой урок для всех тех, кто всячески желает благовествовать или свидетельствовать о Христе! В каждом предпринимаемом виде деятельности мы должны учитывать два взаимосвязанных фактора: во-первых, место; во-вторых, время.

В этом откровение Писания предвосхищает основной вывод современной теории относительности: мы не можем точно указать место до тех пор, пока мы не укажем и время. Эти два фактора взаимосвязаны и неразделимы.

Об этой же истине много веков назад высказался Соломон, Екклесиаст 3:1:

Всему свое время, и время всякой вещи под небом.

Недостаточно просто поступать правильно или иметь правильные намерения. Для того, чтобы насладиться успехом и Божьим благословением, мы должны правильно поступать в нужный момент времени и осуществлять нужные цели в нужное время. Когда Бог говорит «сейчас», нам бесполезно говорить «позже», и наоборот, когда Бог говорит «позже», нам не имеет смысла говорить «сейчас».

Бог специально дал Духу Святому задание раскрывать Церкви не только должные действия или намерения, но и указывать

соответствующий момент и подходящее время. Многие искренние и благонамеренные Христиане, так и не научившиеся уделять в своей жизни место Духу Святому, переживают постоянное разочарование в своей жизни просто потому, что пытаются делать то, что правильно, в неподходящее время и осуществлять благие намерения несвоевременно.

В связи с этим, в Исаии 40:13, пророк задает очень глубокий вопрос:

Кто уразумел дух Господа, и был советником

у Него и учил Его?

Но именно этим и занимаются сегодня многие искренние и благонамеренные Христиане: они пытаются направить Дух Божий и быть советниками Духа Святого. Они составляют свои собственные планы, проводят свои собственные служения, а затем говорят Духу Святому, когда и как они ожидают Его благословить их. Много ли на сегодняшний день таких общин, где уделяется серьезное внимание водительству или вмешательству Духа Святого?

Результатом этого неправильного отношения верующих к Духу Святому является разочарование.

Такие верующие могут действительно пережить рождение свыше и даже Крещение Духом Святым; они могут совершенно искренне исповедывать свою веру во Христа. Тем не менее, в своей повседневной жизни им не хватает то ли победы, то ли плодотворности, потому что они игнорируют это кардинальное правило Христианской жизни: Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии.

Полноценная жизнь

Постоянное водительство Духа Божьего в жизни верующего открывает дверь для еще одного благословения: избыточной жизни для всей его личности. Взаимосвязь между водительством Божьим и этой избыточной жизнью чудесно описана в книге пророка Исаии 58:11:

И будет Господь вождем твоим,

И во время засухи будет насыщать  
душу твою,  
И утучнять кости твои,  
И ты будешь, как напоенный водою сад  
И как источник, которого воды никогда  
не иссякают.

Исаия описывает человека, настолько постоянно пребывающего в водительстве Божьем, что у него внутри источник жизни, который омывает все сферы его личности, освежая и обновляя как душу, так и тело.

В Новом Завете Павел указывает на источник этой изобильной жизни: Духа Святого, живущего внутри верующего.

К Римлянам 1:4 он говорит, что Иисус Христос:

...открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни,  
через воскресение из мертвых...

Именно Дух святыни - древнееврейское обозначение Духа Святого - воскресил мертвое тело Иисуса из могилы, подтверждая Его заявление о том, что Он есть Сын Божий.

К Римлянам 8:11 Павел говорит, что Дух Святой сделает то же самое для каждого верующего, внутри которого Он обитает:

Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых

Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа

из мертвых оживит и ваши смертные тела

Духом Своим, живущим в вас.

Это служение Духа Святого полностью и окончательно осуществится при первом воскресении, когда праведные мертвые воскреснут с такими же телами, какое сейчас имеет Иисус. Павел еще раз подтверждает это во 2-ом Коринфянам 4:14:

...Воскресивший Господа Иисуса воскресит чрез

Иисуса и нас и поставит пред Собою с вами.

Однако, такое служение Духа Святого телу верующего имеет непосредственное применение и сегодня. Даже сейчас Дух Божий, живущий внутри верующего, передает его телу часть Божественной жизни и здоровья, которых достаточно, чтобы остановить и исключить всякие сатанинские попытки навязать болезни и немощи.

От Иоанна 10:10 Христос так говорит о главной цели Своего пришествия:

...Я пришел для того, чтоб имели жизнь и имели

с избытком.

Некто так прокомментировал этот текст: первая порция Божественной жизни приходит через рождение свыше; но избыточность приходит через крещение Духом Святым. И на сегодняшний день Бог предусматривает, чтобы избыточность Его жизни не только удовлетворяла потребности внутреннего человека - то есть человеческой духовной природы - но и физические потребности внешнего человека - то есть его физического тела.

В настоящее время у верующего пока еще нет тела воскресения; но он уже может наслаждаться жизнью воскресения в своем смертном теле.

Во 2-ом Коринфянам 4:8-11 Павел говорит об этом чуде жизни воскресения в смертном теле, но упоминает при этом колоссальное давление, как физическое, так и духовное:

Мы отвсюду притесняемы, но не стеснены;

мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся;

Мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но

не погибаем;

Всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса,

чтобы и жизнь Иисусова открылась в теле нашем.

Ибо мы живые непрестанно предаемся на смерть

ради Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась  
в смертной плоти нашей.

Какие чудесные слова! Жизнь Самого Иисуса, ее присутствие явным образом будут видны в нашем теле. Для особого ударения Павел подчеркивает это дважды, но во второй раз он говорит о нашей смертной плоти. Эта фраза рассеивает все попытки такого истолкования, что это относится к будущему телу воскресения. Он говорит о нашем теперешнем физическом теле. Посреди всякого давления - как естественного, так и сатанинского - наше тело содержится такой внутренней жизнью, которая непобедима.

Такое проявление могущественной, победоносной, сверхъестественной жизни воскресшего Христа в теле верующего предназначено не только для воскресения, но и приносит свои плоды, пока мы все еще в своей смертной плоти. Открытое проявление жизни Христовой в нашем теле здесь и сейчас является основным библейским принципом Божественного исцеления и здоровья.

Главным в этом непрестанном чуде является тот парадокс, который постоянно встречается в Библии: смерть является воротами в жизнь. Везде, где Павел говорит о проявлении Христовой жизни, он сначала говорит об отождествлении с Его смертью: всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса...

Иисус умер необычной смертью; Он умер через распятие. Чтобы отождествиться с Христом, нужно сораспяться ему. Но результатом распятия является воскресение ко внутренней жизни, которая ничем не обязана греху или сатане, плоти или миру.

Павел говорит как о негативной, так и о позитивной стороне этого обмена к Галатам 2:19-20:

...Я сораспялся Христу,

И уже не я живу, но живет во мне Христос.

А что ныне живу по плоти, то живу верою

в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего

Себя за меня.

Тот же самый процесс распятия, который заканчивает нашу хрупкую, переходную жизнь в мире сем, открывает путь для новой жизни, которая является жизнью Самого Бога, наполняющей глиняный сосуд нашего тела. Этот сосуд все так же хрупок, но та новая жизнь, которая теперь внутри его, непобедима и неистоцима.

Пока продолжается существующий миропорядок, всегда будет постоянное трение между хрупкостью плоти и новой жизнью Духа. Павел подводит итог этому во 2-ом Коринфянам 4:16:

...но если внешний наш человек и тлеет, то

внутренний со дня на день обновляется.

Физическое тело все еще подвергается снаружи нападкам болезней и увядания, но воскресшая жизнь внутри имеет силу не давать им хода до тех пор, пока не совершится жизненное задание верующего. После этого, как Павел говорит к Филиппийцам 1:23: «разрешиться и быть со Христом... несравненно лучше».

## Глава 5

### ИЗЛИЯНИЕ ЛЮБВИ БОЖЬЕЙ

Мы посвятим эту главу еще одному очень важному результату крещения Духом Святым. Павел описывает его в конце 5-ого стиха к Римлянам 5:5:

...любовь Божия излилась в сердца наши

Духом Святым, данным нам.

Мы должны понять важность этой фразы: любовь Божия. Павел говорит не просто о человеческой любви, ни даже о любви к Богу. Он говорит о любви Божией - то есть, любви Самого Бога - которую Дух Святой изливает в сердце верующего. Эта любовь Божья, передаваемая Духом Святым, настолько выше всякой формы просто человеческой любви, насколько небо выше земли.

Будучи людьми, в течение своей жизни, мы встречаемся и переживаем разные формы любви. Например, есть такая форма любви, которая является просто половым влечением. Затем есть супружеская любовь мужа и жены друг ко другу. Снова, внутри человеческой семьи, есть любовь родителей к детям и детей к родителям. Вне семьи, существует любовь друзей друг ко другу, как, например, Давида и Ионафана.

### Природа любви Божьей



Все эти и другие формы любви в разной мере или степени существуют среди всего человечества, даже там, куда еще не дошла Евангельская весть. В греческом языке, словарный запас которого исключительно богат, есть разные слова для описания этих различных форм любви. Однако, есть одно слово для описания любви Божественного происхождения и природы. Это существительное «агапе» и глагол «агапо».

«Агапе» означает ту совершенную любовь, которая существует между Ипостасями Троицы - Отцом, Сыном и Духом. Это любовь Божья к человеку - то есть, та любовь, которая побудила Отца отдать Своего Сына, а Христа - Свою жизнь, чтобы искупить человечество от греха и его последствий. Оно также означает ту любовь, которую Бог изливает в сердца тех, кто верит в Иисуса Христа.

Это помогает нам понять слова апостола в 1-ом Иоанна 4:7-8:

Возлюбленные! будем любить друг друга, потому

что любовь от Бога, и всякий любящий рожден от

Бога и знает Бога;

Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог

есть любовь.

Иоанн использует греческие слова «агапе» и «агапо». Он наставляет, что есть такой вид любви - «агапе» - которую может пережить только рожденный от Бога человек. Такая любовь исходит от Бога.

Всякий, кто в любой степени проявляет этот вид любви, в такой степени познал Бога через возрождение. И наоборот, тот, кто никогда не знал Бога; ибо в той степени, в какой человек познает Бога, в той степени он изменен и преобразован любовью Божьей, так что он сам начинает проявлять ее по отношению к другим.

Как указывает здесь Иоанн, это проявление агапе - любви Божьей - начинается в человеке с возрождения. Это не расходится со словами апостола Петра, в 1-ом Петра 1:22-23:

Послушанием истине чрез Духа очистивши души

ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно

любите друг друга  
от чистого сердца,

Как возрожденные не от тленного семени, но от

нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего  
вовек.

Там, где Петр говорит: «...постоянно любите друг друга от чистого сердца», он употребляет глагол «агапо». Он непосредственно связывает эту возможность проявления Христианами Божественной любви с фактом их возрождения от нетленного семени Слова Божьего. То есть, потенциал любви Божьей содержится внутри Божественного семени Слова Божьего, которое насаждается в наши сердца при рождении свыше.

Однако, Бог предусматривает, чтобы это начальное переживание Его любви, получаемой при возрождении, постоянно и безмерно возросло через крещение Духом Святым. По этой причине, Павел говорит, в уже процитированном нами отрывке, из Римлян 5:5:

...любовь Божия излилась в сердца наши Духом

Святым, данным нам.

И опять Павел употребляет то же самое слово для обозначения Божественной любви - «агапе». Глагол «излиться» употреблен здесь в прошедшем времени, совершенном виде. Итак, смысл этой фразы заключается в том, что во время акта крещения Духом Святым, за один раз, Бог излил в сердце верующего всю полноту Своей Божественной любви. Ничто не было удержано, все было излито.

Благодаря этому одному переживанию, безграничная Божья благодать предоставила в распоряжение верующего всю полноту Божественной любви, без ограничений и оговорок. После этого, верующему нет нужды искать больше любви Божьей; ему только нужно принять, наслаждаться и проявлять то, что он уже получил внутри себя.

Для крещенного Духом верующего просить Бога дать ему больше любви это все равно, что для живущего на берегу полноводной реки просить о каком-то другом источнике воды. Ему нужно только воспользоваться тем источником, который уже имеется в его распоряжении.

Подобным образом, как говорит Иисус от Иоанна 7:38-39, внутри крещенного Духом верующего не просто одна река, но реки воды живой - реки Божественной благодати и любви - в бесконечном избытке для всякой нужды. которая только может возникнуть в жизни верующего.

О сути этой любви Божьей, изливаемой внутрь верующего Духом Святым, говорит Павел в последующих трех стихах 5-ой главы к Римлянам - то есть в стихах 6, 7 и 8:

Ибо Христос, когда еще мы были немощны,

в определенное время умер за нечестивых.

Ибо едва ли кто умрет за праведника; разве за  
благодетеля, может быть, кто и решится умереть.

Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что  
Христос умер за нас, когда мы были еще  
грешниками.

Павел указывает, что даже естественная любовь, вне благодати Божьей, может побудить человека умереть за своего друга, если его друг добропорядочный человек - точно так же, как естественная любовь может побудить мать отдать жизнь за своего ребенка. Но Павел подчеркивает, что Христос умер за грешников, которые не были достойны даже и естественной любви.

Для описания тех, за кого умер Христос, Павел использует три фразы: немощны, нечестивые, грешники. Это говорит о том, что те, за кого умер Христос, в то время были совершенно неспособны помочь самим себе, отделены от Бога и, фактически, в открытом бунте против Бога. Именно умерши за таких людей, Христос проявил агапе - любовь Божью - в ее совершенной полноте.

В 1-ом Иоанна 4:9 апостол Иоанн так определяет любовь Божью:

Любовь Божии (агапе) к нам проявилась в том,  
что Бог послал в мир едиnorodного Сына Своего,  
чтобы мы получили жизнь через Него.

Любовь Божья не зависит от качеств тех, к кому она направлена; также она не ожидает взаимности, пока не отдаст все сама. Напротив, она сначала безвозмездно дает тем, кто не вызывает любви, недостойн и даже открыто враждует с Богом и бунтует против Него.

Именно эту любовь выражает Иисус в Своей молитве за распинающих Его, от Луки 23:34:

Отче! прости им, ибо не знают, что делают.

Эта же любовь Божья выражается в молитве умирающего Стефана, когда он просит за побивающих его камнями, Деяния 7:60:

Господи! не вмени им греха сего.

Эту же самую любовь выражает тот, кто был активным участником побивания Стефана камнями - Савл из Тарса - позднее, апостол Павел. Вот что он говорит к Римлянам 9:1-3, о своих братьях по плоти, иудеях:

Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует

мне совесть моя в Духе Святом,

Что великая для меня печаль и непрестанное

мучение сердцу моему:

Я желал бы сам быть отлученным от Христа

за братьев моих, родных мне по плоти...

Настолько Павел желал спасения своих братьев иудеев, которые преследовали Христианство, что он был готов пожертвовать всеми своими благословлениями спасения и вернуться под проклятие непрощенного греха, со всеми вытекающими отсюда последствиями, если бы это помогло его братьям прийти ко Христу. Павел признает, что такая любовь возможна только благодаря внутреннему присутствию Святого Духа, ибо он говорит: «Свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом».

Любовь больше всего

Мы уже отметили, что среди тех различных целей, для которых дается дар Святого Духа, излияние Божественной любви внутрь сердца верующего занимает особое и уникальное место. Причина заключается в том, что без этого всепоглощающего влияния любви Божьей в сердце верующего, все остальные результаты, которые может дать крещение Духом Святым, теряют свою значимость и не достигают своей истинной цели.

В 1-ом Коринфянам 13:1-2 Павел очень ярко подчеркивает уникальную важность этой любви «агапе»:

Если я говорю языками человеческими и

ангельскими, а любви не имею, то я - медь

звенящая, или кимвал звучащий.

Если я имею дар пророчества, и знаю все

тайны, и имею всякое познание и всю веру,

так что могу и горы переставлять, а не имею

любви, то я - ничто.

С присущим ему смирением, Павел ставит себя на место верующего, который имея духовные дары, не имеет Божественной любви. В предыдущей главе 1-го послания Коринфянам, он перечислил девять даров, или сверхъестественных проявлений, Святого Духа. Теперь он представляет себя как человека, проявляющего эти различные дарования, но без любви.

Во-первых, он рассматривает возможность проявления дара говорения на иных языках на таком высоком сверхъестественном уровне, что это не просто говорение на неведомых человеческих языках, но даже на ангельских. Павел говорит, что без любви Божьей это подобно медному гонгу или кимвалу (вид ударника), которые дают громкий звук, если по ним ударить или стукнуть, но пусты внутри.

Затем он рассматривает возможность проявления других выдающихся духовных даров - таких, как пророчество, или слово мудрости, или слово знания, или веры. Но всякое проявление этих даров без любви Божьей - ничто.

Этими словами Павел отвечает на вопрос, задаваемый сегодня многими: Возможно ли злоупотребление дара языков? Ответ ясен: да, злоупотребление возможно. Всякое использование языков без любви Божьей, является злоупотреблением, потому, что такой верующий пуст, как гонг или ударник, а уж это, конечно, не является целью Божьей.

Это относится и к другим дарам, упоминаемым Павлом в следующем стихе, то есть пророчеству, слову мудрости, слову знания и вере. Всякое использование этих даров без любви Божьей не достигает всей цели Божьей.

Однако, практика снова и снова показывает, что существует особая опасность злоупотребления верующими этих трех духовных даров, которые действуют через органы речи, то есть языков, истолкования и пророчества. Это подтверждается тем фактом, что Павел посвящает большую часть следующей главы - то есть 1 Коринфянам 14 - наставлению в том, как контролировать и управлять этими особыми дарами. Совершенно очевидно, что если бы не было возможности злоупотребления этими дарами, то не было бы и потребности давать правила, как их контролировать.

Однако, изучая слова Павла в 1-ом Коринфянам 13:1, важно обратить внимание, какие именно слова он использует:

Если я говорю языками человеческими и ангельскими, а любви не имею, то я - медь звенящая, или кимвал звучащий.

В русском языке вместо тире мы читаем глагол «быть» в настоящем времени - «я есть» (или «я есмь» по-старославянски). В оригинале же употреблен глагол, который правильнее было бы перевести на русский язык как «я стад», «я превратился». В верующем произошла перемена. Он не в том же духовном состоянии, в котором был первоначально, когда был крещен Духом Святым.

Тогда он был удостоверен, что ему прощены грехи и его сердце очищено через веру во Христа; и он был готов, как можно полнее, подчинить себя контролю Духа Святого. В этом состоянии, первое проявление говорения на ином языке свидетельствовало, что Дух Святой начал обитать внутри верующего и контролировать его.

Однако, с течением времени, у описываемого Павлом верующего остались внешние проявления, но, из-за небрежности или непослушания, ушло внутреннее состояние очищенности и подчиненности Духу Святому. Так, процесс говорения языками деградировал просто в физическое проявление, без всякого соответствующего внутреннего духовного смысла.

Чтобы правильно видеть это переживание, мы должны сопоставить два факта, подтверждающиеся и Писанием и опытом.

Во-первых, в момент крещения Духом Святым верующий должен исполнить два условия: его сердце должно быть очищено верой во Христа; и он должен желать подчинить контролю Духа Святого свои физические члены - в особенности, свой язык.

Во-вторых, факт очищения и подчинения в момент крещения Духом сам по себе не является автоматической гарантией того, что верующий всегда останется в этом состоянии, даже если у него останется проявление говорения на иных языках.

Сейчас многие могут воскликнуть: «Но ведь Бог должен просто забрать дар у того верующего, который начал им злоупотреблять!»

Однако, это предположение, что Бог заберет Свой дар в случае злоупотребления, не подтверждается ни логикой, ни Писанием.

С логической точки зрения, если даваемый дар можно было бы забирать по воле дающего, то мы вынуждены были бы сказать, что это вовсе не подарок. Это может быть одолжение, или залог, но не безвозмездный дар. Дарящий теряет контроль над безвозмездным даром, данным однажды. Этот подарок переходит навсегда к тому, кому он дан - то ли для благого употребления, то ли для злоупотребления, то ли для неупотребления вообще.

Об этом же говорит и Писание, к Римлянам 11:29:

Ибо дары и призвание Божие непреложны.

Слово непреложны относится здесь к Богу, а не к человеку, и говорит о том, что уж если Бог дал дар, то Он не меняет впоследствии Свое решение и не забирает Свой дар. После этого ответственность за правильное использование дара ложится не на Бога, дающего, но на человека получающего. Этот важный принцип применим во всех сферах отношений Божьих с человеком, включая дары Духа Святого.

Все ищущие или уже получившие крещение Духом Святым, с проявлением говорения на иных языках, должны трезво оценить это заключение. Согласно Писанию, невозможно принять это исходное крещение без этого внешнего проявления. Но вполне возможно, после этого иметь внешнее проявление и потерять внутреннюю полноту Духа.

Существует один единственный, библейский способ проверки пребывающей полноты Святого Духа, и это проверка любовью. Мы должны быть исполнены любовью Божьей в той же степени, в которой мы исполнены Святым Духом. Мы ровно настолько исполнены Святым Духом, насколько мы исполнены любовью Божьей.

В 1-ом Иоанна 4:12-13 апостол говорит об этом довольно простым языком:

Бога никто никогда не видел: если мы любим

друг друга, то Бог в нас пребывает, и любовь

Его совершенна есть в нас.

Что мы пребываем в Нем и Он в нас, узнаем

из того, что Он дал нам от Духа Своего.

И снова в стихе 16:

...Бог есть любовь, и пребывающий в любви,

пребывает в Боге, и Бог в нем.

Подобным же образом, в 1-ом Коринфянам 13:13, Павел отдает любви место особого почета среди всех Божьих даров и милостей:

А теперь пребывают сии три: вера, надежда,  
любовь; но любовь из них больше.

Из всех действий обитающего внутри Духа, величайшим и самым устойчивым является излияние Божественной любви в сердце верующего.

В последних четырех главах мы рассмотрели те результаты, которые намечены Богом для каждого верующего через крещение Духом Святым. Мы обнаружили восемь следующих важных результатов этого переживания.

Во-первых, сила для свидетельства; во-вторых, возвышение и прославление Христа; в-третьих, предвкушение небесных сил и вхождение, таким образом, в сверхъестественную жизнь; в-четвертых, помощь в молитве, поднятие верующего выше его собственной природной крепости или понимания; в-пятых, новое понимание Писаний; в-шестых, ежедневное водительство по пути Божьей воли; в-седьмых, жизнь и здоровье для физического тела; в-восьмых, излияние собственно Божьей любви в сердце верующего.

В следующем разделе мы рассмотрим те результаты, которые производит то же самое переживание в жизни и поклонении Христианской общины в целом.

## РАЗДЕЛ Б: ИСПОЛНЕННАЯ ДУХОМ ОБЩИНА

### Глава 6

#### СВОБОДА ПОД КОНТРОЛЕМ

Перейдем теперь от жизни отдельного верующего к рассмотрению жизни и поклонения Христианского собрания в целом. Мы попытаемся ответить на следующие вопросы.

Что меняет крещение Духом Святым в жизни и переживании всей общины в целом?

Что отличает ту общину, все или почти все члены которой крещены Духом Святым и имеют свободу в проявлении полученной таким образом силы?

Каким образом это собрание будет отличаться от того собрания, где никто из членов не имеет этого переживания?

Отвечая на эти вопросы, мы рассмотрим те два главных момента, которыми отличается свободное собрание исполненных Духом верующих от того собрания, где члены не приняли крещения Духом Святым.



## Подчинение господству Духа

О первой важной отличительной черте такого собрания говорит Павел во 2-ом Коринфянам 3:17:

Господь есть Дух; а где Дух Господень,

там свобода.

Павел указывает на два важных факта о присутствии и влиянии Святого Духа в собрании. Во-первых, Дух Святой - Господь, В Новом Завете употребление слова «Господь» соответствует употреблению и смыслу имени «Иегова» в Ветхом Завете. В этом смысле это имя принадлежит единому истинному Богу и никому другому.

Этот титул принадлежит по праву всем трем Ипостасям Троицы. Бог Отец - Господь; Бог Сын - Господь; и Бог Дух Святой - Господь. Так, когда Павел говорит, что Господь есть Дух, он подчеркивает верховный суверенитет Святого Духа внутри церкви.

Вторым важным фактом, о котором здесь говорит Павел, является то, что, когда признается господство Святого Духа в церкви, то результатом является «свобода» собрания. Смысл второй половины стиха становится более понятным, если мы выразим его так: «Где Дух - Господь, там свобода», То есть, собрание имеет истинную свободу только в той степени, в какой его члены признают и подчиняются Господству Святого Духа.

Итак, мы можем охарактеризовать первую отличительную черту крещенной Духом общины двумя словами: «свобода» и «господство» (управление).

На первый взгляд может показаться, что эти два слова несовместимы. Кто-то может возразить: «Если у нас свобода, то мы не под господством (управлением). Если же нами управляют, то мы не свободны». Многие люди действительно думают, что свобода и управление противоположны. Это относится не только к духовным понятиям, но и к политике.

Мне вспоминается политическая ситуация в Кении (Восточная Африка), где я был директором колледжа с 1957 по 1961 годы. В то время народ Кении с нетерпением ожидал полной независимости, или самоуправления. На суахили, независимость означает словом «ухуру», что дословно означает «свобода», и это слово было у всех на языке. Многие необразованные африканцы рисовали себе чудесные картины, связанные с «ухуру», или «свободой».

«Когда наступит ухуру, - говорили они, - мы сможем ездить на своих велосипедах на той стороне дороги, по которой нам вздумается; мы сможем ездить бесплатно на автобусах; мы больше не будем платить налоги правительству».

Более умудренные люди в других странах увидят в таких заявлениях нечто ребяческое или несуразное. Такие люди будут утверждать, что подобные условия не являются истинной свободой, но скорее анархией и беспорядком в наихудшей степени. Тем не менее, эти простодушные африканцы были совершенно искренни в своих представлениях о «свободе»; и их политическим лидерам подчас приходится очень нелегко, объясняя, что же представляет из себя разумная и практическая свобода, или независимость.

Странно то, что те люди, которые очень мудры в понимании политической свободы, иногда очень по-детски представляют себе духовную свободу.

Такие люди будут улыбаться, слушая представления африканцев о том, что политическая свобода состоит в возможности ездить по любой из сторон дороги или в бесплатном проезде на автобусах. Тем не менее, эти же люди точно также неразумны или беспорядочны в доме Божьем, оправдывая свое поведение «духовной свободой».

Например, в некоторых собраниях, когда одного из членов просят вести в молитве и представить определенные молитвенные нужды Богу, другие члены могут так громко молиться на языках, что остальное собрание не слышит, что говорит назначенный молитвенник. Это означает, что все собрание не может сказать с пониманием или верой «Аминь» на ту молитву, которую они даже могли и не услышать. Таким образом, из-за безрассудного употребления языков, все собрание теряет благословение и результативность объединенного моления и ходатайства от всего сердца.

Или опять-таки, может случиться так, что проповедник может представлять логическую Библейскую проповедь, призванную показать спасенным необходимость и путь спасения. Когда проповедник начинает приближаться к кульминации проповеди, кто-то в собрании вдруг прорывается с громким и несвоевременным высказыванием на иных языках. В результате этого внимание всего собрания отвлекается от проповеди о спасении; неверующие или раздражаются, или пугаются от того, что кажется им бессмысленным и эмоциональным приступом; и вся сила тщательно подготовленной проповеди о спасении потеряна.

Если человека, ответственного за подобное неразумие, впоследствии пытаются вразумить, часто он отвечает так: «Я не мог сдержаться! Дух Святой заставил меня. Мне пришлось подчиниться Духу Святому». Однако это неприемлемый ответ, потому что он противоречит Писанию.

В 1-ом Коринфянам 12:7 Павел говорит:

Но каждому дается проявление Духа на пользу...

Мы можем выразить это даже так: «Проявление Духа всегда дается с полезной, практической, разумной целью».

Так, если проявление Духа достигает той цели, с которой оно дается, то оно всегда будет гармонично согласовываться с планом и целью всего служения в целом и внесет положительный вклад в достижение главной цели служения. Оно никогда не будет бессмысленным, отвлекающим внимание или неуместным.

У Бога - сыновья, а не рабы

Павел также говорит в 1-ом Коринфянам 14:32-33:

И духи пророческие послушны пророкам,  
Потому что Бог не есть Бог неустройства,  
но мира. Так бывает во всех церквах у святых.

Другими словами, всякое духовное проявление, истинно направляемое и контролируемое Богом, создает мир и гармонию, а не беспорядок и анархию.

Если духовные проявления ведут к путанице и беспорядку, то те, кто являются причиной этого, не могут сказать впоследствии: «Я не мог удержаться! Дух Святой побудил меня!» Павел устраняет эту оговорку: «духи пророческие послушны пророкам». Другими словами, Дух Святой никогда не насилует волю отдельного верующего и не побуждает его поступать против его собственной воли.

Если даже верующий и проявляет духовный дар, то он все равно контролирует свой дух и волю. Он свободен проявить этот дар или не проявить. Ответственность за проявление лежит на нем самом. Как мы уже отметили раньше, Дух Святой никогда не является ни диктатором, ни деспотом в жизни верующего.

Это главное отличие истинного проявления Святого Духа от явления спиритизма, или демонической одержимости; тот, кто выступает в роли медиума, или иного сосуда сатанинской силы, вынужден предоставить полный контроль всей своей воли и личности тому духу, который пытается овладеть им или действовать через него. Очень часто в таких случаях такой человек понуждаем сказать что-то такое, что он никогда бы не сказал по собственному желанию.

На некоторых этапах спиритизма, человек, подчинившийся контролю духа, перестает совершенно понимать или осознавать, что он делает или говорит. В конце такого переживания, одержимый человек может прийти в себя в совершенно незнакомой ему обстановке, по истечении многих часов, не имея никакого понятия и не помня, что же случилось за проистекший период времени. При этом и воля, и понимание одержимого бесом человека полностью подавляются.

Однако Бог Дух Святой некогда не обращается подобным образом с верующим во Христа. Воля и личность являются одними из самых драгоценных даров Божьих человеку. Следовательно, Бог никогда не подавляет и не узурпирует ни волю, ни личность верующего. Он будет действовать через них, если Ему позволят, но Он никогда не подавляет их. Сатана превращает людей в рабов; Бог же делает их Своими детьми.

Итак, мы видим, как это неверно и не по Писанию, заявить, что Дух Святой заставляет проявлять духовный дар. Говоря так, верующий изображает обитающего внутри нас Духа Божьего как деспота, а самого себя - как раба. Те верующие, которые так говорят, еще не поняли свои привилегии и ответственность как сынов Божьих.

Им следует заново пересмотреть слова Павла в Римлянах 8:15-16:

Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы

опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления,

Которым взываем: «Авва, Отче!»

Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему,

что мы - дети Божии.

Итак, мы сталкиваемся лицом к лицу с важным общим принципом, который верен во всех человеческих делах, как политических, так и духовных. Истинная свобода невозможна без хорошего управления. Та свобода, которая пытается устранить всякое управление или контроль, заканчивается анархией и беспорядком. Конечным результатом является новая форма рабства, намного хуже, чем устраненная форма управления.

Мы видим неоднократные примеры этому в политической истории человечества; и этот же самый принцип срabатывает в духовной жизни церкви Христовой. Истинная духовная свобода возможна только там, где есть духовное управление. А управлять церковью Бог назначил Духа Святого.

Итак, мы возвращаемся к утверждению Павла во 2-ом Коринфянам 3:17:

Господь есть Дух; а где Дух Господень,

там свобода.

Если мы хотим насладиться свободой Духа, то сперва мы должны добровольно признать господство Духа. Эти два проявления Святого Духа нераздельны.

Мы также должны учитывать еще один важный факт о Духе Святом, о котором мы говорили раньше. Дух Святой является как автором, так и истолкователем Писаний. Это означает, что Он никогда не заставит верующего ни говорить, ни делать ничто, противоречащее Писаниям. Если бы Он когда-либо сделал это, то Он был бы нелогичен и противоречил Самому Себе; а это, как мы знаем, невозможно.

Во 2-ом Коринфянам 1:18-19 Павел говорит:

Верен Бог, что слово наше к вам не было то «да», то «нет».

Ибо Сын Божий Иисус Христос, проповеданный

у вас нами, мною и Силуаном и Тимофеем, не был

«да» и «нет», но в Нем было «да»...

Здесь Павел говорит о том, что Бог никогда не противоречит Самому Себе. Чего бы ни касалось дело, то ли учения, то ли практической стороны, Бог никогда не говорит то «да», то «нет». Если уж Он сказал «да», то это всегда «да». Он не изменит на «нет» впоследствии. Он неизменен и не противоречит Самому Себе.

Это относится к взаимосвязи учения Писания, с одной стороны, и высказываниями и проявлениями Святого Духа, с другой стороны. Дух Святой, будучи автором Писания, никогда не противоречит Писанию. Не может быть одновременно и «да» и «нет». Если Библия говорит «нет», то и Дух Святой говорит «нет». Высказывание или проявление, вдохновенное и контролируемое Святым Духом, никогда не противоречит учению или примерам Писания.

Однако, как мы уже подчеркнули, в жизни верующего Дух Святой не является диктатором. Дух Святой выступает в роли истолкователя и советчика. Но в воле верующего остается либо принять, либо отринуть совет Духа Святого - он может либо подчиниться, либо не подчиниться.

Это налагает колоссальную ответственность на каждого крещеного Духом верующего. Каждый такой верующий должен лично ознакомиться с откровением ума Духа Святого по Писанию, а затем так направлять свое собственное поведение в отношении проявления духовных даров - как и во всех других вопросах - чтобы это согласовывалось с принципами и примерами Писания.

Если же по причине лени, безразличия или непослушания, крещенный Духом верующий не делает этого и посему проявляет духовные дары неразумно и не по-Библейски, ответственность за это ложится на самого верующего, а не на Духа Святого.

В связи с этим, особая ответственность возлагается на всякого служителя, призванного Богом вести служение в исполненной Духом общине. Он должен не только устраивать свое собственное служение в соответствии с учением Писания; но и быть орудием Божьим в руководстве поклонения и служения всей общины в соответствии с теми же Библейскими принципами.

Для того, чтобы делать это успешно, нужно в высокой степени обладать особыми качествами: прежде всего, тщательно и практически знать Писания; затем, иметь мудрость, авторитет и дерзновение. Когда служителю не хватает этих качеств, то община, пытающаяся проявлять духовные дары, будет подобна кораблю на море, посреди сильных ветров и предательских мелей, во главе с плохо подготовленным и неопытным капитаном. Неудивительно, что судно терпит крушение!

Я лично был задействован в служении полного Евангелия более сорока лет. В течение этих сорока лет я заметил две вещи, которые более всего мешали принятию свидетельства полного Евангелия (то есть, с признанием проявлений Духа Святого - прим. перев.). Во-первых, это неумение контролировать должным образом публичное проявление духовных даров, особенно дара языков; во-вторых, это ссоры и разделения среди крещенных Духом верующих, как среди членов одной и той же общины, так и между разными общинами. Оба эти явления коренятся в одной и той же ошибке: непризнании господства Духа Святого.

Итак, теперь мы можем дать определение истинной свободы. Духовная свобода состоит только в одном: признании господства Духа Святого в Церкви. Где Дух - Господь, там свобода.

## Времена и сроки

Очень многие крещенные Духом верующие имеют свои собственные представления о свободе. Некоторые думают, что свобода состоит в криках. Если бы мы только могли кричать достаточно громко и долго, то мы бы могли выработать свободу. Но Дух Святой не вырабатывается; Он либо нисходит свыше, либо истекает изнутри. В обоих случаях, Его проявление свободно и спонтанно, никогда не трудоемко и утомительно.

Другие крещенные Духом верующие всячески подчеркивают формы выражения; то ли пение, то ли рукоплескание, то ли танцы. Во многих случаях это объясняется тем, что когда-то Бог благословил их в этом, и они уверовали, что отныне Его благословение будет происходить именно в такой форме, и никак иначе. Однажды Бог благословил их в крике, поэтому они всегда хотят кричать. Или же Бог благословил их в танце, поэтому они всегда хотят танцевать.

Они так ограничили самих себя в понимании Духа Святого, что не воспринимают Божьих благословений в какой-либо иной форме. Очень часто они даже презирают тех верующих, которые не присоединяются к ним в крике, танцах или рукоплескании, и даже намекают, что те верующие не вполне «свободны в Духе».

Отметим, что крики, танцы или рукоплескание вовсе не являются небиблейскими формами поклонения народа Божьего. Но совершенно не по-библейски утверждать, что любая из этих форм составляет истинную духовную свободу.

Тот, кто воображает, что он всегда должен поклоняться Богу с криками, танцами или рукоплесканием, уже не имеет истинной духовной свободы; напротив, он попал в особое религиозное рабство своего собственного изобретения. Такой человек точно также скован, как и верующий на противоположной стороне религиозной шкалы, который не знает иного способа поклонения Богу, как только в форме литургии.

Мы находим чудесный ключ к пониманию истинной духовной свободы в словах Соломона в Екклесиасте 3:1-8:

Всему свое время,  
И всякой вещи под небом.  
Время рождаться,  
И время умирать;  
Время насаждать,  
И время вырывать посаженное.  
Время убивать,  
И время врачевать;  
Время разрушать,  
И время строить;  
Время плакать,  
И время смеяться;  
Время сетовать,  
И время плясать;  
Время разбрасывать камни,  
И время собирать камни;  
Время обнимать,  
И время уклоняться от объятий;  
Время искать,  
И время терять;  
Время сберегать,  
И время бросать;  
Время раздирать,  
И время сшивать;  
Время молчать,  
И время говорить;

Время любить,

И время ненавидеть;

Время войне,

И время миру.

Соломон перечисляет двадцать восемь видов деятельности, составляющих четырнадцать пар противоположностей. В каждой паре противоположностей, правильно делать одно дело в определенное время, а в другое время правильно делать противоположное. Мы никогда не можем сказать с абсолютной уверенностью, без уточнения, что всегда правильно делать что-то, и нельзя делать что-то другое. Что правильно, а что - нет, решается временем.

В этих парах антонимов многое относится к жизни и поклонению общины; как, например, насаждать или вырывать посаженное; убивать или лечить; разрушать или строить; плакать или смеяться; сетовать или танцевать; собирать или разбрасывать; молчать или говорить.

Ничто из этого не является абсолютно правильным или абсолютно неправильным. Все может быть правильным, если делается в нужное время, или неправильным, если делается в неподходящий момент.

Как же нам знать, что делать или когда? Ответ таков: в церкви это является суверенным служением Святого Духа. Он показывает, что делать, как и когда. Та община, которая водима Духом Святым, будет делать то, что нужно, в правильное время. В этом источник всякой истинной свободы, гармонии и единства. Без этого будет только рабство, несогласие и разобщенность в разных формах.

В следующей главе мы рассмотрим еще одну важную отличительную черту, характеризующую жизнь и поклонение общины, члены которой крещены Духом Святым и имеют свободу в выражении этой силы.

## Глава 7

### УЧАСТИЕ ВСЕХ ЧЛЕНОВ

Рассмотрим теперь вторую отличительную черту исполненной Духом общины.

В обычных служениях большинства современных Христианских церквей почти вся инициатива и деятельность сосредоточены на нескольких отдельных личностях. Вся община в целом может принимать участие в определенных, заранее подготовленных мероприятиях, таких, как распевание псалмов из песенника, повторение установленных молитв и пр. Внутри общины может быть одна или две небольшие, особо подготовленные группы, такие как хор или оркестр. Но кроме этого, в большинстве собраний вся действительная инициатива и деятельность сосредоточена в руках одного или двух человек, в то время как остальное собрание остается пассивным.



Один человек руководит пением; один молится; один проповедует. Иногда один человек может выполнять две или более функций. От остального собрания почти ничего не ожидается, кроме, как разве, сказать иногда «Аминь».

Однако, если мы с открытым умом рассмотрим жизнь и поклонение ранней церкви, изображенной в Новом Завете, мы обнаружим, что все члены активно участвовали в служении; и что это осуществлялось сверхъестественным присутствием и силой Святого Духа, действовавшего в отдельных верующих и через них.

Свеча на подсвечнике

Дальнейшее изучение примеров Нового Завета показывает, что сверхъестественные дары или проявления Духа Святого даются не отдельному верующему, но, через сосуд отдельного верующего, церкви или собранию в целом. Поэтому они не достигают своей истинной цели, пока не проявляются свободно в жизни собрания.

В 1-ом Коринфянам 12 Павел указывает, что дары отдельных верующих должны функционировать внутри совместной жизни всего собрания.

Прежде всего, в стихах 7-11, он перечисляет девять специфических даров, или проявлений, Духа Святого и заканчивает такими словами:

Все же сие производит один и тот же Дух,  
разделяя каждому особо, как Ему угодно.

Эта последняя фраза вроде бы говорит, что эти дары, или проявления, даются, в первую очередь, отдельным верующим. Однако, Павел продолжает свою мысль.

В последующих 16 стихах той же самой главы - то есть, в стихах 12-27 - он говорит, что церковь Христова подобна одному телу со многими членами. Члены тела олицетворяют отдельных верующих. Завершает он свою мысль так: «И вы - тело Христово, а порознь - члены».

Урок для нас заключается в том, что хотя духовные дары даются отдельным верующим, они предназначены для того, чтобы эти верующие могли должным образом исполнить свои функции в Церкви - теле Христовом - в целом. Итак, духовные дары предназначены не для пользы индивидуума, но для жизни и поклонения всего собрания.

Об этом же Павел говорит в следующем стихе, 1-ом Коринфянам 12:28:

И иных Бог поставил в Церкви во-первых

Апостолами, во-вторых пророками, в-третьих  
учителями; далее, иным дал силы чудодейственные,  
также дары исцелений, вспоможения, управления,  
разные языки.

Говоря здесь о различных служениях и сверхъестественных дарах Святого Духа, Павел подчеркивает, что все они предназначены Богом для Церкви. То есть, их цель достигается не в личном поклонении Богу отдельного верующего, но в совместном поклонении церкви - всего собрания народа Божьего.

Иисус говорит об этой же истине в короткой притче, от Матфея 5:15:

И зажегши свечу, не ставят ее под сосудом,  
но на подсвечнике, и светит всем в доме.

Символы этой притчи - свеча и подсвечник. Истолкование образа подсвечника мы находим в Откровении 1:20:

...семь светильников, которые ты видел, суть  
семь церквей.

На протяжении всего Писания светильник (подсвечник) является образом церкви или собрания.

Образ зажженной свечи (лампы) можно истолковать, опираясь на Притчи 20:27:

Светильник Господень - дух человека...

(в древнееврейском оригинале там, где

по-русски «светильник», употреблено

слово «нерах» - свеча, свет, лампа -

прим. перев.)

Итак, зажженная лампа является символом духа крещенного духом верующего, который горит и сияет огнем обитающего внутри Духа.

Так же, как свеча должна стоять на подсвечнике, так и крещенный Духом верующий должен занимать свое место в публичном служении Церкви. Тот крещенный Духом верующий, который никогда не упражняется в духовных дарованиях в служении собрания, подобен свече под сосудом. Он не употребляет должным образом данный ему Богом дар.

Итак, из Писаний мы видим, что сверхъестественные дары Святого Духа предназначены не просто для личного употребления или удовольствия отдельного верующего. Напротив, они предназначены для активной жизни и поклонения всего собрания.

Когда присутствие и сила Святого Духа проявляются таким образом через разных верующих, то вся жизнь и поклонение собрания полностью преображаются. Главная ответственность за служение и проведение собрания уже не ложится на одного, двух человек, при пассивности всех остальных. Напротив, каждый член начинает активно участвовать в служении, а разные члены служат друг другу, а не только один-два служителя всему собранию все время.

Это то, что Павел подразумевает сравнением с телом и членами. Петр подтверждает мысль Павла, в 1-ом Петра 4:10-11:

Служите друг другу, каждый тем даром,  
какой получил, как добрые домостроители  
многообразной благодати Божией.

Говорит ли кто, говори как слова Божии;  
служит ли кто, служи по силе, какую дает

Бог, дабы во всем прославлялся Бог чрез

Иисуса Христа...

Петр называет Божью благодать многообразной. То есть, Божья благодать настолько богата - имеет так много сторон - что каждый ее аспект может проявляться через всех членов в общем служении и поклонении Богу. Таким образом, у каждого члена может быть свое особое проявление, и он может чем-то послужить всем остальным членам.

Петр подчеркивает, что учтены все без исключения члены; никто не обойден ни дарованием, ни служением. Он говорит: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил...» И снова в следующем стихе: «Говорит ли кто... служит ли кто...» Нет и намека на церковь с одним или двумя «профессионалами», «освобожденными служителями», в то время, как все

остальные, большей частью, пассивны. В Божью программу сверхъестественного служения в церкви включены все члены; каждый может иметь дар; каждый может говорить; каждый может служить.

Павел подтверждает эту картину церкви с активным участием каждого члена к Римлянам 12:3-8:

По данной мне благодати, всякому из вас говорю:

не думайте о себе более, нежели должно думать;

но думайте скромно, по мере веры, какую каждому

Бог уделил.

Ибо, как в одном теле у нас много членов, но

не у всех членов одно и то же дело,

Так мы многие составляем одно тело во Христе,

а порознь один для другого члены.

И как, по данной нам благодати, имеем различные

дарования, то имеешь ли пророчество, пророчествуй

по мере веры;

Имеешь ли служение, пребывай в служении; учитель

ли, - в учении;

Увещатель ли, - увещавай; раздаватель ли,

раздавай в простоте; начальник ли, начальствуй с

усердием; благотворитель, благотвори с радушием.

В этих стихах Павел снова сравнивает Христианскую Церковь с телом, отдельным членом которого является каждый верующий. Он сильно подчеркивает активное участие каждого члена. Обратите внимание на повторение таких фраз, как: «всякий», «каждый», «все».

Павел учит, что Бог уделил каждому члену особую функцию, особое служение. В связи с этим, Бог особо, двойным образом, обеспечил эффективное проявление этого служения: во-первых, мерой веры и, во-вторых, особыми дарованиями, которые нужны для служения. Таким образом, каждый член полностью оснащен для своей задачи.

Так, Новый Завет изображает церковь как жизнедеятельное, активное тело, в котором каждый верующий, каждый отдельный член должным образом исполняет свою особую функцию. Та церковь, в которой только один или два члена имеют активное служение, будет подобна, согласно Новому Завету, телу, скажем, в котором голова, одна рука и одна нога сильны и активны, а остальное тело парализовано и бесполезно. Явно, что такое тело, рассматриваемое в целом, никогда не будет функционировать так, как нужно.

В 1-ом Коринфянам 12:7 и 11 Павел особо подчеркивает сверхъестественное служение Духа Святого, переданное каждому члену в Новозаветной церкви:

Но каждому дается проявление Духа на пользу...

И снова, касательно девяти сверхъестественных даров Святого Духа:

Все же сие производит один и тот же Дух,  
разделяя каждому особо, как Ему угодно.

Обратите внимание, что Павел говорит здесь, что проявление Духа (то есть явная, публичная демонстрация обитающего внутри нас Духа) дается каждому (то есть, каждому члену церкви). И снова: Дух Святой наделяет этими девятью сверхъестественными дарами каждого особо (то есть каждого члена).

Проявление духовных даров

Эти слова явно говорят о желании Божьем, чтобы каждый член церкви проявлял духовные дары - то есть, чтобы обитающий внутри верующих Святой Дух проявлялся открыто, публично, сверхъестественно. Если же на самом деле эти дары не действуют через всех верующих, то не потому, что Бог удерживает их, а просто потому, что такие верующие из-за невежества, небрежности или неверия не стремятся к полноте воплощения откровения воли Божьей для Его народа.

Такие верующие непослушны наставлению, данному через апостола Павла в 1-ом Коринфянам 12:31:

Ревнуйте о дарах больших...

И снова в 1-ом Коринфянам 14:1:

Достигайте любви; ревнуйте о дарах  
духовных,

особенно же о том, чтобы пророчествовать.

Павел особо уточняет три дара: языки, истолкование и пророчествование.

В 1-ом Коринфянам 14:5 он говорит:

Желаю, чтобы вы все говорили языками;

но лучше, чтобы вы пророчествовали...

Так как Павел написал эти слова, будучи вдохновленным Духом Святым, то в них содержится откровение воли Божьей о том, чтобы весь Его верующий народ говорил языками и пророчествовал. Если есть такие верующие, которые не проявляют эти дары, то это происходит не потому, что Бог удерживает их, но просто потому, что эти верующие не вошли в полноту своего наследия во Христе.

В книге Иисуса Навина 13:1 Господь так обратился к Иисусу и Своему народу Ветхого Завета:

...а земли брать в наследие остается еще очень много.

Точно также обстоит дело и с народом Божьим Нового Завета:

...а земли брать в наследие остается еще очень много.

В 1-ом Коринфянам 14:13 Павел также говорит:

А потому говорящий на незнакомом языке молись

о даре истолкования.

Ясно, что Слово Божье не станет нас побуждать делать то, на что нет воли Божьей. Поэтому мы знаем, что есть воля Божья на то, чтобы говорящий на языках также и истолковывал. Так как Павел уже упомянул, что воля Божья для всех говорить языками, точно также есть Его воля, чтобы все истолковывали.

Снова, в 1-ом Коринфянам 14:31, Павел говорит:

Ибо все один за другим можете пророчествовать,  
чтобы всем поучаться и всем получать утешение.

Что может быть яснее? Бог явно желает, чтобы все члены церкви пророчествовали. Павел накладывает только два ограничения на это. В этом стихе он говорит: «...один за другим». То есть, верующие должны проявлять этот дар по очереди. Цель этого ясна, и о ней говорится несколькими стихами ниже: «...чтобы избежать неустройства, беспорядка».

Еще об одном ограничении Павел говорит немного ранее, в 1-ом Коринфянам 14:29:

И пророки пусть говорят двое или трое, а прочие  
пусть рассуждают.

Павел ограничивает количество людей, которые могут проявить дар пророчества в любом служении. Он говорит, двое или трое. Это с той целью, чтобы не было монополии только одного дара в служении. Проявление дара пророчества занимает свое место в служении, но не составляет все служение. Служение Духа Святого гораздо многообразнее. Полноценное служение включает в себя многие другие формы служения.

В этом стихе Павел также говорит, что проявление дара пророчества должно также оцениваться, а прочие пусть рассуждают. Под «прочими» подразумеваются остальные крещенные Духом верующие, которые способны опознать истинное проявление дара пророчества. Даже в этом необходимо участие всех членов. Он не называет одного профессионального служителя, которому нужно рассуждать, но возлагает ответственность за это на всех верующих.

Это согласовывается с тем, что Павел говорит в 1-ом Фессалоникийцам 5:19-21:

Духа не угашайте.

Пророчества не унижайте.

Все испытывайте; хорошего держитесь.

Эти три стиха адресованы Христианским верующим в целом, и их нужно рассматривать вместе. Верующие не должны угашать Духа Святого - то есть, отбрасывать проявление Святого Духа в своей среде. Нельзя также презирать пророчествование - то есть, занимать позицию критики, презрения или неверия по отношению к проявлению дара пророчества.

С другой стороны, когда этот дар проявляется, то верующие ответственны за то, чтобы проверить его согласно стандартам Писания - и затем удержать, принять, крепко держаться только того, что хорошо - только того, что соответствует стандартам и образцам Писания.

Мы видим, что Павел предостерегает нас от всего, что является поддельным или беспорядочным в проявлении духовных даров. Однако, указывая на это, он неоднократно и сильно подчеркивает, что все верующие в церкви могут и должны наслаждаться и открыто являть духовные дарования. В связи с этим, он особо увязывает три дара: языки, истолкование и пророчество.

Каковы же результаты в церкви, когда все ее члены свободно и публично проявляют духовные дарования таким образом?

В 1-ом Коринфянам 14:26 Павел описывает форму такого служения:

Итак что же, братия? Когда вы сходитесь, и

у каждого из вас есть псалом, есть поучение,

есть язык, есть откровение, есть истолкование,

- все сие да будет к назиданию.

Фраза «у каждого из вас» устанавливает для нас образец. Она подразумевает участие всех членов.

Вообще говоря, когда сегодня Христиане сходятся вместе, они делают это прежде всего с целью получить, а не дать. Они приходят, чтобы получить благословление, исцеление, услышать проповедника.

Но не так было дело в Новозаветной церкви. Члены находились с главной целью отдать, а не принять. У каждого из них было что-то особое, данное ему лично Духом Святым, что он, в свою очередь, мог сделать взносом в общее служение церкви.

Павел упоминает разные формы взносов. Псалом говорит о музыкальном взносе. Это может



быть результатом либо природного таланта, либо сверхъестественного наделения Духом Святым. Поучение означает способность изложить какую-либо истину изучения Слова Божьего. Язык и истолкование могут означать все три дара сверхъестественного говорения - языки, истолкование и пророчество. Откровение может означать любой из трех основных даров откровения - слово мудрости, слово знания и различение духов.

Так, главным образом, через действие сверхъестественных духовных даров, у всех членов есть нечто свое для взноса в общее служение и поклонение церкви. Они могут, таким образом, исполнить предписание, данное Петром в 1-ом Петра 4:10:

Служите друг другу, каждый тем даром,

какой получил...

Петр подчеркивает то же самое, что и Павел. Члены могли плодотворно свидетельствовать друг другу, в основном, потому, что у них были эти сверхъестественные дарования. Они поднимались, таким образом, над ограниченностью своего образования или природных талантов, на более высокий уровень духовной свободы.

Если бы их способность служить друг другу зависела только от образования или природных талантов, то многим из них нечего было бы и дать. Был бы такой результат, который мы видим в большинстве церквей сегодня. Основное бремя служения упало бы только на нескольких членов, в то время как остальные оставались бы пассивными соглядатаями, без реальных возможностей для духовного выражения или развития.

Почему сегодня так много профессиональных служителей страдают от умственных или нервных кризисов?

Ответ состоит в том, что во многих случаях, один член пытается нести такое бремя служения, которое Бог никогда на него не возлагал. Один член пытается исполнить такое служение, которое Бог предусмотрел для всех членов церкви. Почти всегда неизбежным результатом этого является какое-то расстройство.

Единственным выходом из ограничений или разочарований является сверхъестественное служение Святого Духа в церкви, который разделяет духовные дары всем членам индивидуально, согласно Своей собственной воле. Это освобождает верующих из их собственных природных ограничений и поднимает на уровень духовности, где они вместе могут разделять бремя общего служения церкви.

Когда все члены, таким образом, оснащены для индивидуального служения, то вся церковь в целом может совместно исполнить роль тела Христова.

## РАЗДЕЛ В: ИСПОЛНЕННЫЙ ДУХОМ ПРОПОВЕДНИК

### Глава 8

#### УБЕЖДЕНИЕ В ВЕЧНЫХ ИСТИНАХ

В последних двух главах мы рассмотрели результаты крещения Духом Святым в жизни и служении Христианского собрания в целом.

Теперь мы сосредоточим наше внимание на особом служении проповедника - то есть верующего, призванного Богом на жизненно важное служение проповеди Слова Божьего. Мы постараемся ответить на следующие вопросы.

Каковы особые результаты крещения Духом Святым в служении проповедника?

Каковы основные отличия служения проповедника, наделенного силой Духа Святого, от того служения, где этой силы нет?

Рассматривая взаимосвязь между Святым Духом и служением проповедника, уместно начать со слов апостола в 1-ом Петра 1:12. Здесь Петр напоминает ранней церкви о примере и стандарте, установленных для них проповедниками, принесшими им Евангельскую весть. Он говорит о тех, кто благовествовал Духом Святым, посланным с небес. Они почитали и полагались на реальное, личное присутствие и силу Святого Духа, действовавшего в них, через них и с ними. Все остальные средства и таланты, использовавшиеся ими, были подчинены одному контролирующему влиянию - присутствию и силе Святого Духа.

Какие же результаты достигаются, когда в служении проповедника признается превосходство Святого Духа?

О грехе, праведности и суде

О первом таком результате говорит Иисус от Иоанна 16:8:

И Он (Дух Святой) придет обличит мир о грехе

и о правде и о суде.

Возможен и такой перевод: «Он убедит мир о грехе и о правде и о суде».

Мы могли бы дать и такой расширенный перевод: «Дух Святой доведет до сознания

неверующего мира основные истинные положения о грехе, праведности и суде, и сделает Он это таким образом, что мир больше не сможет ни игнорировать, ни отрицать эти вопросы».

Эти три понятия - грех, праведность и суд - являются теми вечными реалиями, на которых основывается истинная религия.

В Деяниях 17:31 Павел напоминает гордым, интеллектуальным, самоуверенным афинянам о Божьем суде:

Ибо Он назначил день, в который будет праведно

судить вселенную...

Суд является Божественным постановлением; никто не избежит; никто не освобожден; никто не отговорится. Бог встретится со всем миром - со всем человечеством. В этом суде Бога волнует одна проблема: проблема праведности. Бог будет судить людей не по их богатству, ни по их уму, ни по их религиозности. Его волнует только одно: праведность.

Апостол ясно говорит о природе этого вопроса в 1-ом Иоанна 5:17: «Всякая неправда (неправедность) есть грех...» В моральном поведении альтернативой праведности является только грех. Грех определяется, исходя из праведности. Негативное определяется, исходя из позитивного.

Например, нам нужно объяснить значение слова «кривой». Проще всего объяснить это, продемонстрировав значение слова «прямой». Мы можем нарисовать прямую линию и сказать: «Это прямое». А затем мы могли бы прибавить: «Всякая другая линия между этими двумя точками, которая не совпадает с этой линией, является кривой».

То, насколько кривая отклоняется от прямой, не столь существенно. Она может отклоняться очень незначительно, а может и весьма. Это не имеет значения. Насколько бы она не отклонялась, она все равно остается кривой.

Точно также обстоит дело с грехом и праведностью. Всякое моральное поведение, которое неправедно, является греховным. Насколько бы оно ни отклонялось, намного или немножко, все равно оно греховным.

Каков Божий стандарт праведности? Павел отвечает на этот вопрос во второй половине стиха, который мы уже цитировали из его речи в Афинах - Деяния 17:31:

Ибо Он назначил день, в который будет

праведно судить вселенную, посредством

предопределенного Им Мужа, подав

удостоверение всем, воскресив Его из мертвых.

О каком стандарте праведности говорит здесь Бог? Это ни моральный кодекс, ни золотое правило; ни даже десять заповедей. Это единый стандарт для всего человечества. Этот Человек - тот Человек, Которого назначил Бог.

Кто этот Человек? Это тот Человек, Которого Бог удостоверяет, воскресив Его из мертвых. Этот Человек - Иисус Христос. Он и только Он является Божьим стандартом праведности для человечества. Чтобы понять этот стандарт праведности, мы должны изучить жизнь и характер Иисуса, как Он изображен в Новом Завете. Всякий аспект человеческого характера или поведения, не совпадающего со стандартом Иисуса, не совпадает с Божьим стандартом праведности.

Об этой же природе праведности и греха Павел говорит и в Римлянах 3:23:

Потому что все согрешили и лишены славы Божией...

Здесь, говоря об универсальной греховности всего человечества, Павел не уточняет конкретные грехи. Он не называет гордыню, или похоть, или убийство, или ложь. Все виновны в одном: все лишились славы Божьей. Никому не удалось жить в соответствии со славой Божьей; никому не удалось достичь стандарта Божьего; никто не попал в цель.

Стандартом славы Божьей является Иисус Христос, Ибо к Евреям 1:3 мы читаем, что Он, Иисус

...сияние славы и образ ипостаси Его (то есть Отца)...

Только Иисусу Христу, из всех живущих на земле, удалось соблюсти этот единственный стандарт, с единой целью - прославить Бога Отца.

Итак, вот что представляют из себя три основные понятия, от которых зависит вечная судьба каждой души - понятия о грехе, праведности и суде.

Но человечество, в своем природном, невозрожденном состоянии, совершенно безразлично к этим вопросам. Это происходит потому, что падший человек является рабом своего плотского ума. Он может поддерживать связь с реальной действительностью только через свою плотскую природу - через свои пять органов чувств. На него оказывают воздействие только те аспекты действительности, которые доступны через эти пять органов чувств. Поэтому он находится в темнице плотского и материального. Его впечатляют и на него влияют явления только этой действительности. Они занимают его время, мысли, энергию.

Послушайте, о чем обычно говорят люди в любом публичном месте - автобусе, поезде, ресторане. Что является наиболее распространенной темой для разговоров? Вне всякого

сомнения, это деньги. Я знаю это из своего собственного опыта, слушая людей разных национальностей, в разных странах.

После денег, идут различные темы, связанные так или иначе с физическим и материальным благополучием человека, его удовольствиями, удобствами. Самым распространенными темами разговора во всем мире являются: спорт, развлечения, политика, еда, бизнес, сельское хозяйство, семейные дела, машины, одежда и предметы домашней утвари.

Эти вещи господствуют в мыслях и разговорах людей по всему миру. А вот места для трех упомянутых нами вопросов - греха, праведности и суда - нет.

Почему? Ответ прост. Человек не может понять эти явления своими плотскими чувствами. Для человека, запертого в темнице своих собственных чувств и своего плотского понимания, грех, праведность и суд и нереальны и несущественны.

Эти явления могут стать реальными для мужчин и женщин только благодаря действию Святого Духа Божьего. Только Он может убедить их в этих невидимых, вечных истинах. В той степени, в какой Дух Святой имеет доступ к сердцам и умам людей, в той степени они убеждаются в грехе, праведности и суде.

В Псалме 13:2-3 мы видим все человечество так, как видит Сам Бог: в его природном, падшем состоянии, вне влияния Божьей благодати и действия Духа Божьего. Псалмопевец говорит:

Господь с небес призрел на сынов человеческих,  
чтобы видеть, есть ли разумеющий, ищущий Бога.

Все уклонились, сделались равно непотребными;

нет делающего добро, нет ни одного.

Обратите внимание, что псалмопевец здесь говорит о природном состоянии человека. Не только нет никого, делающего добро, духовная деградация человека заходит гораздо дальше. Никто не понимает, не ищет Бога. Полностью отсутствует понимание духовных истин и желание знать Бога. До тех пор, пока Бог через Своего Святого Духа не снизойдет до человека, человек, предоставленный самому себе, не стремится к Богу и не ищет Его.

Об этом же говорит апостол Павел к Ефессянам 2:1:

И вас, мертвых по преступлениям и грехам

вашим... оживотворил...

Вне оживляющего влияния Святого Духа, человек духовно мертв. Он мертв для Бога и для духовных истин. Грех, праведность и суд не имеют для него смысла и непонятны ему.

Это вовсе не означает, что такой человек совершенно нерелигиозен. Напротив, религия, без оживляющего воздействия Духа Святого, может быть самым смертоносным средством, убаюкивающим человека в состояние лжебезопасности и безразличия к важнейшим духовным истинам, от которых зависит благополучие его души.

Во 2-ом Тимофею 3:1-5 Павел рисует пророческую картину морального состояния человечества в конце времен:

Знай же, что в последние дни наступят времена

тяжкие.

Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы,

горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны,

неблагодарны, нечестивы, недружелюбны,

Непримирительны, клеветники, невоздержны,

жестоки, не любящие добра,

Предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы,

нежели боголюбивы,

Имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся...

Павел называет восемнадцать основных этических отклонений, которые будут затмевать и калечить человеческую жизнь и поведение по мере того, как время подходит к концу.

Первые в этом списке - самолюбие и сребролюбие. Последнее - сластолюбие, в отличие от боголюбия. По безошибочному вдохновлению Духа Святого, Павел указал три основные бича современной цивилизации: самолюбие, сребролюбие и любовь к удовольствиям.

Между этими тремя, указаны остальные пятнадцать признаков морального упадка, все из которых проявились в двадцатом веке гораздо сильнее, чем во всех предыдущих веках мировой истории.

Тем не менее, самое удивительное во всей этой обстановке то, что посреди всего этого всеобщего морального упадка, нет недостатка в религии. Перечислив восемнадцать этических пятен, Павел добавляет: «имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся».

Другими словами, те, кто виновны в этих моральных грехах - люди не без религии. Они имеют вид благочестия - некое подобие религии - но в этой религии нет места силе Духа Святого. В результате этого существует бесчувствие к духовным вещам; нет осознания

основных духовных реалий; нет осознания греха, праведности и суда.

Из этого следует, что проповедовать Евангельскую проповедь спасения через Христа, без сопровождающего влияния Святого Духа, совершенно бесполезно. Это все равно, что давать лекарство тем, кто не осознает потребности в нем, лечить тех, кто не знает, что он болен. Единственной реакцией может быть либо безразличие, либо кощунство.

Величайшим врагом Евангелизации является не коммунизм и не лжекульты. Это - материализм и безразличие. Единственной силой, могущей сломить эту преграду материализма, является сила Духа Святого. «И Он (Дух Святой) придет обличит мир о грехе и о правде и о суде».

Мир нуждается не просто в проповеди, но в проповеди, подобной той, которая была в ранней церкви - Духом Святым, посланным с небес.

Оттачивание духовного меча

Давайте теперь кратко рассмотрим примеры такой проповеди, как это записано в книге Деяний, и те результаты, которые она давала.

В день Пятидесятницы пре де сошествия Святого Духа 120 верующих в Иерусалимской горнице были не впечатляющим и невлиятельным меньшинством. Но после того, как они исполнились Святого Духа, Петр встал и произнес проповедь толпе из нескольких тысяч собравшихся евреев. Каковы были результаты этой одной проповеди? Они описаны в Деяниях 2:37:

Слыша это, они умилились сердцем и сказали

Петру и прочим Апостолам: что нам делать,

мужи братия?

Обратите внимание на фразу: «они умилились сердцем...» Это сердечное умиление было действием Духа Святого, о котором пророчески говорил Иисус:

И Он (Святой Дух) придет обличит мир о грехе

и правде и суде.

В результате такого обличения, до захода солнца покаялось около трех тысяч неверующих

евреев. Они признали Иисуса Господом и Спасителем и послушно последовали за Ним через воды крещения.

Однако обратим внимание на то, что эти результаты были достигнуты не только сверхъестественным проявлением Святого Духа, но сочетанием этого проявления с проповедью Слова Божьего. В 1-ом Коринфянам 1:21, Павел говорит:

...благоугодно было Богу юродством проповеди  
спасти верующих.

Бог никогда не предусматривал спасение через чудеса или пророчества. Эти сверхъестественные проявления служат для того, чтобы привлечь внимание человека и открыть его сердце к истине. Но спасаются люди только через проповедь Слова Божьего.

Это иллюстрирует утверждение Павла к Ефесянам 6:17, что меч духовный... есть слово Божие.

Если бы Петр не встал и не проповедал из Слова Божьего в день Пятидесятницы, то Дух Святой все равно бы мощно присутствовал среди учеников. Но у Него не было бы меча. Неверующие все равно были бы поражены и изумлены, но не было бы новообращенных. Сердца неверующих умилились и убедились именно от действия обоюдоострого меча Слова Божьего, отточенного Духом Святым через уста Петра.

Изучая проповедь Петра в день Пятидесятницы, мы обнаруживаем, что почти наполовину она состояла из цитат из Ветхого Завета. Так велико воздействие написанного Слова Божьего, когда его содержание доносится до человеческого сердца силой Духа Святого.

Изучая проповедь Петра в день Пятидесятницы, мы обнаруживаем, что почти наполовину она состояла из цитат из Ветхого Завета. Так велико воздействие написанного Слова Божьего, когда его содержание доносится до человеческого сердца силой Духа Святого.

В Деяниях 6 и 7 мы читаем, как Стефана обвинили в богохульстве и привлекли к суду перед синедрионом в Иерусалиме. В начале сцены суда, Стефан в роли обвиняемого, а члены синедриона - обвинители. Но к концу суда роли поменялись.

По мере того, как Стефан, при помазании от Духа Святого, разъясняет синедриону те места из Ветхого Завета, которые имеют непосредственное отношение к Израилю и Мессии, то Стефан становится обвинителем, а синедриона - обвиняемыми. Влияние слов Стефана на синедрион описано в Деяниях 7:54:

Слушая сие, они рвались сердцами своими и скрежетали на него зубами.

Опять-таки, мы видим, что меч Слова Божьего, отточенный Святым Духом, доходит до



глубины сердец неверующих и ранит их.

Одним из свидетелей суда и мученической смерти Стефана был молодой человек по имени Савл из Тарса. В Деяниях 9:5 мы читаем о воздействии этих событий на Савла. Ибо, когда Иисус позднее явился ему в Дамаск, он сказал:

...трудно тебе идти против рожна.

От какого рожна пытался убежать Павел? Это был острый рожон Слова Божьего, которое было донесено до его сердца Духом Святым через уста Стефана (рожон - острый кол - словарь русского языка С. И. Ожегова).

В Деяниях 24 описан другой суд, где судим был Павел за свою веру в Христа, а судьей был римский губернатор Феликс. И на этом суде Дух Святой снова поменял роли обвинителя и обвиняемого. Ибо, мы читаем в Деяниях 24:25, что когда Павел говорил о правде, о воздержании и о будущем суде, то Феликс пришел в страх... Когда Дух Святой, через Павла, донес до сердца Феликса истины о праведности и суде, то гордый римский император, привыкший к тому, что заключенные трепетали перед ним, сам затрепетал в присутствии невидимого Судьи и быстро распустил суд, без вынесения приговора.

Эти примеры из книги Деяний свидетельствуют о сверхъестественной силе Духа Святого в убеждении людей в грехе, праведности и суде. Но они также говорят и о том, что убеждение не тождественно уверованию, и не обязательно приводит к уверованию. Однако Дух Святой, по своей убеждающей силе, обязательно добивается следующего: Он не оставляет места для нейтралитета.

От Матфея 12:30, Иисус говорит:

Кто не со Мною, тот против Меня; и кто  
не собирает со Мною, тот расточает.

Там, где проявляется убеждающая сила Святого Духа, то всякий человек, попадающий под влияние этой силы, вынужден занять определенную позицию - либо со Христом, либо против Него; либо собирать, либо расточать. Ни компромисс, ни нейтралитет больше невозможны.

Именно в связи с этим Иисус сказал от Матфея 10:34-35:

Не думайте, что Я пришел принести мир на  
землю; не мир пришел Я принести, но меч;

Ибо Я пришел разделить человека с отцом его,  
и дочь с матерью ее, и невестку со свекровью ее.

Иисус говорит о мече Слова Божьего. Когда Слово Божье проповедуется в силе Святого Духа, оно настолько остро, что не оставляет места для нейтралитета или компромисса. Оно разделяет даже членов одной и той же семьи, вынуждая каждого лично определить свое отношение ко Христу: с Ним или против Него.

Мы живем во времена материализма, безразличия, компромисса, морального и духовного упадка. Что может остановить этот упадок и вернуть наше поколение снова к Богу?

Этим средством является только сила Духа Святого, действующая через Слово Божье, убеждающее мир о грехе, праведности и суде.

Глава 9

## СВЕРХЪЕСТЕСТВЕННОЕ ПОДТВЕРЖДЕНИЕ

Рассмотрим еще один важный результат крещения Духом Святым в служении проповедника. Об этом говорится к Евреям 2:3-4:

То как мы избежим, вознерадевши о толиком  
спасении, которое, быв сначала проповедано  
Господом, в нас утвердилось слышавшими от  
Него,  
При засвидетельствовании от Бога знаменами  
и чудесами, и различными силами, и раздаванием  
Духа Святого по Его воле?

Автор упоминает три причины, по которым все слушающие Евангельскую весть должны уделять ей очень большое внимание. Во-первых, она с самого начала была проповедана Самим Господом Иисусом Христом; во-вторых, затем эта весть была передана и записана теми, кто были очевидцами всего произошедшего; в-третьих, потому что переданная таким

образом весть сверхъестественно подтвердилась чудесами и знамениями, силами и дарами Духа Святого, сопровождавшими эту весть.

Из этого мы видим, что главной задачей Духа Святого, относительно проповеди Евангелия, является сверхъестественное засвидетельствование, через знамения, чудеса и дары, Божественного авторитета и истины проповеди.

Сопровождающие знамения

Это согласовывается с тем посланничеством, которое Иисус вручил Своим ученикам в конце Своего земного служения, от Марка 16:15, 17-18:

...идите по всему миру и проповедуйте Евангелие

всей твари..

Уверовавших же будут сопровождать сии знамения:

именем Моим будут изгонять бесов, будут говорить

новыми языками;

Будут брать змей; и если что смертоносное выпьют,

не повредит им; возложат руки на больных, и они

будут здоровы.

В этих стихах Иисус перечисляет пять сверхъестественных знамений, предназначенных Богом для сопровождения Евангельской проповеди, и являющихся, таким образом, Божественным свидетельством ее истины.

Это следующие пять знамений:

1. способность изгонять бесов;

2. проявление говорения новыми языками

(называемыми иными языками в других местах);

3. иммунитет к укусам змей;

4. иммунитет к отравленной пище или напиткам;

## 5. способность нести служение исцеления больных

через возложение на них рук во имя Иисуса.

Заметим, что вводная фраза, именем Моим, относится ко всем пяти перечисленным знамениям. Каждое из них эффективно только через веру во имя Иисуса.

Нужно отметить, что проявление этих пяти сверхъестественных знамений не ограничивается каким-то одним особым классом или категорией людей. Иисус не говорит: «Эти знамения будут сопровождать апостолов», или «Эти знамения будут сопровождать проповедников»; или «Эти знамения будут сопровождать первую церковь». Он говорит: «Эти знамения будут сопровождать уверовавших». Эти знамения могут сопровождать и подтверждать свидетельство всех истинных верующих, по мере того, как в послушании Христовой заповеди, они стараются провозглашать благую весть всем людям.

Именно так понимали и применяли на практике посланничество Христа первые ученики. Об этом читаем в следующих двух стихах от Марка 16:19-20:

Итак Господь, после беседования с ними,

вознесся на небо и воссел одесную Бога.

А они пошли и проповедывали везде, при

Господнем содействии и подкреплении

слова последующими знамениями.

Сверхъестественное подтверждение проповеди начало действовать во всей своей полноте только после того, как Господь Иисус был принят на небо и занял Свое место одесную Отца. После этого Господь содействовал Своим ученикам и подтверждал их свидетельство не Своим телесным присутствием на земле, но через присутствие и силу Святого Духа, излитого на них в день Пятидесятницы. Итак, именно Дух Святой был ответственен за сверхъестественное подтверждение свидетельства учеников. Его обязанностью является сверхъестественное свидетельство истины Божией вести.

Это подтверждается как служением Иисуса, так и учеников. До того, как Иисус был крещен Иоанном Крестителем в водах Иордана, нет ни одного свидетельства о Его проповеди или совершении чудес. Дух Святой сошел на Него в виде голубя во время крещения и повел Его в пустыню для искушения от дьявола в течении сорока дней. Сразу же после этого искушения Иисус начинает Свое публичное служение, и в течении следующих трех с половиной лет Его проповедь и служение постоянно сопровождалось разнообразными чудесами, знамениями и сверхъестественными дарами.

От Луки 4:18-19, цитируя пророчество Исаии, Иисус заявил о том, что это сверхъестественное свидетельство Его служения было действием Духа Святого:

«Дух Господень на Мне; Ибо Он помазал Меня  
благовествовать нищим и послал Меня исцелять  
сокрушенных сердцем, проповедывать пленным  
освобождение, слепым прозрение, отпустить  
измученных на свободу,  
Проповедывать лето Господне благоприятное».

Здесь Иисус очень ясно отдает дань помазанию Духом Святым как в Своем служении, так и в чудесах милосердия и освобождения, сопровождавших это служение.

И снова, от Матфея 12:28, Иисус говорит:

Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно  
достигло до вас Царствие Божие.

Иисус указывает на силу, которой Он мог изгонять бесов. Этой силой был Дух Святой.

О том, что Дух Святой был ответственен за сверхъестественное подтверждение Христова служения, мы также читаем в книге Деяний.

В Деяниях 2:22 Петр обращается к Иудеям, так говоря об Иисусе:

...Иисуса Назорея, Мужа, засвидетельствованного вам  
от Бога силами и чудесами и знамениями, которые Бог  
сотворил чрез Него среди вас, как и сами знаете...

Петр указывает, что единственной целью чудес, знамений и сил в служении Иисуса было засвидетельствовать о Божественном происхождении и авторитете Его служения; и что Сам Бог подтверждал служение Иисуса.

И снова, в Деяниях 10:38, обращаясь к язычникам  
в доме Корнилия, Петр так описывает служение Иисуса:

...Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса  
из Назарета, и Он ходил, благоворя и исцеляя  
всех, обладаемых диаволом, потому что Бог  
был с Ним...

Здесь Петр конкретно указывает, что сверхъестественное служение и исцеляющая сила Иисуса были возможны только благодаря помазанию Святым Духом.

Что было верно в случае с Иисусом, верно и в случае с Его учениками. До дня Пятидесятницы, в их служении были некоторые сверхъестественные элементы.

От Марка 6:12-13 мы читаем следующее описание первых учеников:

Они пошли и проповедывали покаяние; изгоняли  
многих бесов и многих больных мазали маслом и  
исцеляли.

И снова, от Луки 10:17, описывается служение семидесяти учеников, посланных Иисусом позднее:

Семьдесят учеников возвратились с радостью  
и говорили: Господи! и бесы нам повинуются о  
имени Твоем.

Мы видим, что даже во время земного служения Иисуса, Его ученики в некоторой степени разделяли сверхъестественные элементы Его служения в исцелении больных и изгнании бесов. Но это было весьма ограничено, и просто являлось продолжением земного служения Иисуса через Его тесный контакт с ними.

Однако, после дня Пятидесятницы, ученики немедленно начали свое собственное полное сверхъестественное служение, в котором они уже не зависели от физического присутствия Иисуса на земле.

В результате сошествия Святого Духа, сразу же проявилось одно из пяти обещанных

Иисусом знамений, от Марка 16, то есть, они сразу же начали говорить на иных (новых) языках. В следующей главе Деяний говорится о чудодейственном исцелении которого у Красных ворот храма.

Все последующее повествование книги Деяний является непрерывным свидетельством Божиим, через Духа Святого, проповеди и служения учеников. Итог этого сверхъестественного свидетельства их служения подведен к Евреям 2:4:

При засвидетельствовании от Бога знамениями

и чудесами, и различными силами, и раздаянием

Духа Святого по Его воле...

Из пяти сверхъестественных знамений, обещанных Иисусом от Марка 16, четыре зарегистрированы как имевшие место в книге Деяний. Говорение на иных, или новых, языках, проявилось в день Пятидесятницы и в других случаях. Исцеление больных и изгонение бесов проявилось в служении Филиппа, Павла и, фактически, всех апостолов, иммунитет к укусам ядовитых змей проявился в жизни Павла на острове Мальта, Деяния 28:3-6.

В первой половине двадцатого века была опубликована небольшая книжка под заголовком «С последующими знамениями». Ее автор, Уильям Бертон, бывший более сорока лет миссионером в Бельгийском Конго, повествует о современных фактах этих знамений.

В своей книге он рассматривает каждое из пяти знамений поочередно и приводит несколько примеров, из своего собственного наблюдения, когда эти знамения проявлялись. В частности, он повествует о случаях иммунитета миссионеров и евангелистов, как к яду змей, так и к другим отравляющим веществам, помещавшимся в их пищу или питье колдунами, которые противились распространению Евангелия. Иисус пообещал, что эти знамения будут сопровождать уверовавших, без ограничения во времени, пространстве или личности.

От Иоанна 14:12, Иисус говорит:

Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня,

дела, которые творю Я, и он сотворит, и больше

сих сотворит; потому что Я к Отцу Моему иду.

Обратите внимание на фразу: «верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит...» Это относится абсолютно ко всем верующим, без различия. Это не ограничивается определенной эпохой, местом, группой или классом людей.

Иисус употребляет точно такую же фразу от Иоанна 6:47:

Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня

имеет жизнь вечную.

Если обетование жизни вечной относится ко всем истинным верующим, без ограничения, то и обетование, дела, которые творю Я, и он сотворит, относится точно также ко всем верующим.

Как это может быть возможно, чтобы каждый верующий мог делать те дела, которые творил Сам Иисус? Ответ мы находим во второй половине Иоанна 14:12, где Иисус говорит: «...потому что Я к Отцу Моему иду». Немного далее, в стихах 16 и 17 той же главы, Иисус снова говорит:

И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя,

да пребудет с вами вовек, Духа истины

(то есть, Духа Святого)...

В этом утверждении содержится ответ на обетование в стихе 12. Только постоянное присутствие Духа Святого, посланного от Отца, творит через верующего дела Иисуса.

То же самое помазание Святого Духа, которое пребывает на верующем, как оно пребывало сначала на Иисусе, вводит верующего в точно такое же сверхъестественное служение, какое исполнял Иисус после того, как на Него сошел Святой Дух. Это сверхъестественное служение не вызвано никакой природной силой и не способностями самого верующего, но помазанием верующего Святым Духом.

Сверхъестественное откровение нуждается

в сверхъестественном подтверждении

Если мы внимательно рассмотрим Писания, то убедимся, что подобное сверхъестественное засвидетельствование Евангельской истины не расходится с тем, как Бог действовал со Своим верующим народом на протяжении всех веков. Всегда, когда Бог сверхъестественным образом раскрывал человеку истину, а человек был готов подчиниться этой истине, Бог, со своей стороны, был готов сверхъестественно подтвердить открытую Им истину.



Мы видим это в самом начале человеческой истории, в повествовании о жертвоприношениях Богу Каина и Авеля, Бытие 4:3-8. Эти два типа жертвоприношения воплощают два вида религиозности на протяжении всей последующей истории человечества.

Каин принес от плодов земли - но эта земля уже была под проклятием Божиим, как это записано в Бытии 3:17. Жертвоприношение Каина было плодом его собственного размышления и его собственных дел. Он не имел откровения Божия; он не признавал грех, с вытекающими из него последствиями; он не признавал необходимость жертвы во искупление греха.

Авель принес первородное от стада своего в качестве жертвоприношения. Этим он признал факт греха и необходимость искупительной жертвы, с пролитием крови. Это он знал не через свои собственные размышления, но через Божественное откровение. Его религия основывалась не на его собственных делах, но на вере в Бога.

Это подтверждается к Евреям 11:4:

Верю Авель принес Богу жертву лучшую, нежели

Каин; его получил свидетельство, что он праведен,

как засвидетельствовал Бог о дарах его...

По той причине, что Авель поверил и подчинился истине, открытой Богом, Богу было угодно сверхъестественно засвидетельствовать о его жертве. Большинство комментаторов полагают, что сверхъестественный огонь Божий сошел на жертвоприношение Авеля и поглотил его.

С другой стороны, Бог отказался засвидетельствовать Свое одобрение о жертвоприношении Каина.

Об этом говорится в Бытии 4:4-5:

...И призрел Господь на Авеля и на дар его;

а на Каина и на дар его не призрел.

Подобным образом, с тех пор, Бог всегда был готов явно и сверхъестественно свидетельствовать об открываемой человеку истине. В Исходе 4, мы читаем, как Бог послал Моисея к народу Израильскому в Египет с вестью об освобождении и как Он дал ему три совершенно определенных, сверхъестественных знамения для сопровождения и подтверждения этой истины.

В книге Левит 9:24 говорится, что когда Моисей и Аарон завершили жертвоприношение Богу в скинии, то

...вышел огонь от Господа и сжег не жертвеннике  
всесожжение и тук; и видел весь народ, и воскликнул  
от радости, и пал на лице свое.

Во 2-ой Паралипоменон 7:1 мы читаем, что когда Соломон завершил свою молитву при  
посвящении храма, то

...сошел огонь с неба, и поглотил всесожжения  
и жертвы, и слава Господня наполнила дом.

В 3-ей Царств 18:38-39 описано, как Господь подтвердил свидетельство Илии в его  
состязании с пророками Ваала:

И ниспал огонь Господень и пожрал всесожжение  
(то есть, жертвоприношение Илии) и дрова,  
и камни, и прах, и поглотил воду, которая во рве.  
Увидев это, весь народ пал на лице свое и сказал:  
Господь есть Бог, Господь есть Бог!

Сверхъестественное засвидетельствование Богом пророческой проповеди не заканчивается  
на Илии, но продолжается в служении Елисея, Исаии, Иезекииля, Даниила и многих других.

В Новом Завете, с пришествием Евангелия, Бог не уменьшил и не забрал вовсе  
сверхъестественное засвидетельствование истины Своего слова. Напротив, оно намного  
возросло и расширилось, как в служении Самого Иисуса, так и в последующем служении  
всей ранней церкви.

На протяжении всех веков, сверхъестественное засвидетельствование откровения истины  
Божьей и подтверждение слов Божьих посланников являлось особым служением Духа  
Святого. Чем более обильно изливается Дух Святой на народ Божий, тем более усиливается  
и возрастает сверхъестественное засвидетельствование.

Некоторые предполагают, что высокий уровень образованности и подготовки служителей Божьих может сделать ненужным особое сверхъестественное засвидетельствование Духом Святым. Однако выдающийся пример апостола Павла опровергает это мнение. Интеллектуальная образованность, хотя и полезная на своем собственном уровне, некогда не может заменить сверхъестественную силу и служение Святого Духа.

Ясно, что апостол Павел был человеком высокоинтеллектуальным как в религии, так и в философии. Но, тем не менее, представляя Евангелие, он сознательно отказался от апелляции к своим собственным познаниям, или от использования чисто человеческих методов рассуждения и доказательства.

Это ясно из его собственного свидетельства, в 1-ом Коринфянам 2:1-5:

И когда я приходил к вам, братия, приходил  
возвещать вам свидетельство Божие не в  
превосходстве слова или мудрости,  
Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего,  
кроме Иисуса Христа, и притом распятого;  
И был я у вас и немощи и в страхе и в великом  
трепете. И слово мое и проповедь моя не в  
убедительных словах человеческой мудрости,  
но в явлении духа и силы,  
Чтобы вера ваша утверждалась  
не на мудрости  
человеческой, но на силе Божией.

Мы видим, что, проповедуя Евангелие, Павел сознательно отказался от того, что он называет превосходством слова или мудростью, или убедительными словами человеческой мудрости.

Он подразумевает, что он вполне мог избрать и такие методы убеждения. Но он отказался от них в пользу совершенно иного метода доказательства истины своей проповеди. Этот другой тип доказательства Павел называет явлением духа (то есть Духа Святого) и силы.

Обратите внимание на слово явление, Подразумевается нечто открытое, публичное и доступное органам чувств. Дух Святой не действовал через апостола Павла просто в виде невидимого, невоспринимаемого присутствия. Присутствие и сила Духа Святого явно проявилась в его служении.

Почему Бог назначил, а Павел одобрил, эту сверхъестественную форму засвидетельствования истины Евангельской проповеди". Павел отвечает: «...чтобы вера ваша утверждалась не на мудрости человеческой, но на силе Божией».

Бог не хочет, чтобы вера Его народа основывалась на доказательствах и аргументах чисто человеческого уровня. Единственным приемлемым основанием веры всякого верующего является непосредственное и личное переживание силы Духа Святого в сердце и жизни.

Это согласовывается с тем, что Павел также говорит к Римлянам 15:18-19:

Ибо я не осмелюсь сказать что-нибудь такое,  
чего не совершил Христос чрез меня, в покорении  
язычников вере, словом и делом,  
Силою знамений и чудес, силою Духа Божия...

Здесь Павел отказывается основывать авторитет Евангельской вести, вверенной ему Богом, на каких-то своих личных качествах - таких, как его собственная природная одаренность или полученное образование. Он ясно утверждает, что Евангелие подтверждается через силу знамений и чудес. А они являются результатом действия Духа Божия - то есть, Духа Святого.

Здесь снова идет речь об этом единственном, неизменном служении Святого Духа - подтверждать откровение истины Божьей явным проявлением сверхъестественной силы.

Это сверхъестественное свидетельство Духа Святого началось с Авеля - первого верующего, а также первого мученика, о котором засвидетельствовано в человеческой истории после грехопадения. И Дух Святой не прекратит Свое сверхъестественное засвидетельствование до тех пор, пока у Бога на земле будут люди, которые верят и подчиняются откровению истины Его слова.

Книга 5

ВОЗЛОЖЕНИЕ РУК

«...напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе чрез мое рукоположение...»

## Глава 1

### ПЕРЕДАЧА БЛАГОСЛОВЕНИЯ, ВЛАСТИ И ИСЦЕЛЕНИЯ

Итак, мы рассматриваем шесть основ Христианского вероучения, перечисленных к Евреям 6:1-2.

Вот эти шесть истин: 1. Обращение (покаяние) от мертвых дел; 2. Вера в Бога; 3. Учение о крещениях; 4. Возложение рук; 5. Воскресение из мертвых; 6. Суд вечный.

В предыдущих книгах мы рассмотрели и систематически проанализировали первые три истины. Настало время перейти к четвертому разделу - тому, что называется «возложением рук» (рукоположение).

Если бы вопрос о шести основах Христианского вероучения решался людьми, то вполне вероятно, что это учение о возложении рук никогда не было бы упомянуто. Однако: самым лучшим комментарием к Писанию является само Писание; и в этом конкретном случае, само Писание включает учение о возложении рук в число великих азов Христианства.

Что же конкретно следует понимать под этой фразой «возложение рук»?

«Возложение рук» - это такое действие, когда один человек возлагает свои руки на тело другого человека, с определенной духовной целью. Обычно, это действие сопровождается либо молитвой, либо пророческим высказыванием, либо и тем и другим вместе.

Подобное действие довольно-таки распространено в человеческом общении и вне религиозного контекста. Например, в некоторых странах, вполне нормально, когда друзья мужчины при встрече кладут руки друг другу на плечи. Этим действием они подтверждают свою дружбу и удостоверяют удовольствие от встречи. Или же, когда заболевший ребенок жалуется на жар или головную боль, то обычно мать кладет свою руку на лоб ребенка и, таким образом, успокаивает и ласкает дитя.

В религиозной практике, таким образом, мы можем рассматривать возложение рук как продолжение, или, применение, того, что является обычным человеческим жестом. В качестве религиозного действия, возложение рук может означать одно из трех.

Во-первых, человек, возлагающий руки, может так передать духовное благословение или власть тому, на кого руки возлагаются; во-вторых, возлагающий руки публично свидетельствует этим, что тот, на кого руки возлагаются, уже получил от Бога благословение или власть; в-третьих, тот, кто возлагает руки, может таким образом публично посвятить Богу, для особого задания или служения, того, на кого руки возлагаются. Иногда, все эти три цели достигаются в одном акте возложения рук.

## Три Ветхозаветных примера

Обратившись к Библии, мы заметим, что возложение рук практиковалось уже с самого начала истории народа Божьего, как это изложено в книге Бытие. Например, в Бытии 48:14, мы читаем, как Иосиф привел своих двух сыновей Ефрема и Манассию к Иакову, и как Иаков благословил их:

Но Израиль (то есть, Иаков) простер правую руку свою и положил на голову Ефрему, хотя сей был меньший, а левую на голову Манассии. С намерением положил он так руки свои, хотя Манассия был первенец.

Поначалу, Иосиф подумал, что его отец ошибся, и попытался переложить руки отца, поместив правую руку на голову Манассии, первенца, а левую - на голову Ефрема, младшего. Однако Иаков подчеркнул, что он сознательно возложил руки таким образом, следуя водительству Божьему: правую на Ефрема, левую на Манассию. И с перекрещенными руками, Иаков благословил обоих мальчиков, передав большее благословение Ефрему и меньшее - Манассии.

Из этого отрывка видно, что благословение через возложение рук было нормальным явлением, и что Иаков передал таким образом свое благословение своим внукам; и что большее благословение было передано через его правую руку, а меньшее - через его левую руку.

А в Числах 27, мы читаем, как Моисей, завершая свое земное странствование, попросил Господа назначить вместо него нового руководителя Израиля.

Вот как Господь предусмотрел ответ на эту нужду, Числа 27:18-20:

И сказал Господь Моисею: возьми себе Иисуса,

сына Навина, человека, в котором есть Дух, и

возложи на него руку свою;

И поставь его пред Елеазаром священником и

пред всем обществом, и дай ему наставление

пред глазами их,

И дай ему от славы твоей, чтобы слушало его

все общество сынов Израилевых.

То, как Моисей исполнил это постановление Господне, записано в стихах 22 и 23 той же

самой главы:

И сделал Моисей, как повелел ему Господь, и взял Иисуса, и поставил его пред Елеазаром священником и пред всем обществом.

И возложил на него руки свои, и дал ему наставление, как говорил Господь чрез Моисея.

Результат этого в жизни Иисуса Навина описан во Второзаконии 34:9:

И Иисус, сын Навин, исполнился духа премудрости, потому что Моисей возложил на него руки свои, и повиновались ему сыны Израилевы, и делали так, как повелел Господь Моисею.

Из этих отрывков мы видим, что возложение Моисеем рук на Иисуса Навина имело огромное значение и для самого Иисуса, и для всего общества Израильского в целом. Исполнив это повеление Господне, Моисей достиг двух целей. Во-первых, он передал Иисусу Навину меру той духовной мудрости и славы, которую он сам получил от Бога; во-вторых, он публично признал перед всем обществом Израилевым, что Бог выделил Иисуса Навина как его заместителя.

В конце 4-ой книги Царств 13, мы видим еще один пример возложения рук с духовно значимой целью. В описанном здесь событии, Иоас, царь Израилев, приходит, чтобы отдать последнюю дань пророку Елисею, лежащему на смертном одре. В стихах 15-17 описано то, что произошло между Иоасом и Елисеем:

И сказал ему Елисей: возьми лук и стрелы.

И взял он лук и стрелы.

И сказал царю Израильскому: положи руку твою на лук. И положил он руку свою.

И наложил Елисей руки свои на руки царя,  
И сказал: отвори окно на восток. И он отворил.  
И сказал Елисей: выстрели. И он выстрелил.  
И сказал: Эта стрела избавления от Господа  
и стрела избавления против Сирии, и ты поразишь  
Сириян в Афеке в конец.

Выстрел стрелы из окна на восток символизировал победу, которую Иоасу предстояло одержать в битве над Сирийцами. Этим поступком, таким образом, Елисей признал, что Бог поставил Иоаса вождем, который избавит Израиль.

Это Божественное назначение Иоаса стало действительным через акт возложения Елисеем своих рук на руки Иоаса, который в это время держал лук и выстрелил той стрелой, которая символизировала победу и освобождение. Через возложение рук Елисея, Иоас получил мудрость и власть от Бога, которые были необходимы ему для избавления народа Божьего.

Этот случай очень похож на эпизод возложения Моисеем рук на Иисуса Навина. В обоих случаях, акт возложения рук указывал на того руководителя, которого Бог выдвигал для особой цели; и в обоих случаях, этому руководителю передавалась мудрость и власть от Бога для осуществления этого особого, назначенного Богом задания. Интересно отметить, что в обоих случаях, Иисус и Иоас были назначены, прежде всего, как военачальники.

Две новозаветные заповеди в связи с исцелением

Давайте теперь обратимся к Новому Завету и посмотрим, какое здесь место уделяется возложению рук. Мы обнаруживаем, что, согласно установлениям и примерам Нового Завета, возложение рук может применяться для пяти разных целей.

Первая из этих целей связана непосредственно со служением физического исцеления. Сам Иисус одобрил это в Своем напутственном слове ученикам в конце Своего земного служения, как это записано от Марка 16:17-18. В этих стихах Иисус перечисляет пять сверхъестественных знамений, которые должны сопровождать проповедь Евангелия и которые могут быть востребованы всеми верующими  
через веру во имя Иисуса. Пятым из этих сверхъестественных знамений является следующее:

...именем Моим... возложат руки на больных,  
и они будут здоровы.



Здесь возложение рук во имя Иисуса назначено как то средство, через которое может осуществляться физическое исцеление больных.

Чуть дальше, в послании Иакова 5:14-15, предлагается несколько иной вариант:

Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров

Церкви, и пусть помолятся над ним, помазавши

его елеем во имя Господне, -

И молитва веры исцелит болящего, и восставит

его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему.

Здесь заповедуется помазание больных елеем во имя Господне.

Обе эти заповеди приносят результат только тогда, когда проявляется вера во имя Господне - то есть, во имя Иисуса. В случае помазания елеем, особенно подчеркивается, что это действие должно сопровождаться молитвой. В тексте от Марка о возложении рук, о молитве не упоминается. Однако, в большинстве случаев вполне естественно помолиться за больного человека, одновременно с возложением рук.

Опять-таки, совершая помазание больных елеем, вполне естественно, даже почти инстинктивно, возложить на них руки в то же самое время. Таким образом, обе заповеди соединяются воедино. Однако, это необязательно. Возложение рук на больных без помазания елеем является Библейским установлением. Точно таким же установлением является помазание больных елеем без возложения рук на них.

Возникает вопрос: как различаются эти заповеди, по своему применению и целям - заповеди возложения рук на больных и помазание больных елеем? Когда целесообразнее отдать предпочтение одной заповеди перед другой? Каковы Библейские принципы для этого?

Отрывок из послания Иакова о помазании елеем начинается следующими словами:

Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров церкви...

Так как послание Иакова адресовано прежде всего Христианам, то фраза «из вас» относится прежде всего к верующим. Это не расходится со следующей фразой - «пусть призовет пресвитеров церкви».

Тот, кто не уверовал и не связан ни с какой Христианской церковью, не соответствует содержанию фразы «из вас»; и такой человек наверняка не знает, кто такие пресвитера церкви, которых нужно позвать. Создается впечатление, что эта заповедь помазания елеем предназначена в первую очередь для тех, кто уже уверовал во Христа и связан с церковью.

Истолкование этой заповеди, таким образом, имеет два важных практических урока для всякого Христианина. Во-первых, Бог ожидает, чтобы каждый заболевший Христианин обращался к Нему в первую очередь, для получения исцеления через веру и духовными средствами. Это вовсе не означает, что Библия запрещает верующему искать квалифицированную медицинскую помощь. Но Библия не одобряет, когда Христианин сначала обращается к медицине, не прибегая в первую очередь к Божественной помощи, через назначенных руководителей церкви.

Сегодня, большинство Христиан, заболев, обращаются к своему врачу, даже не думая о помощи Божьей или пресвитерах церкви. Все поступающие так Христиане виновны в прямом непослушании заповеди Божьей, установленной в Новом Завете. Ибо в Писаниях ясно сказано, без оговорок: «Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви...». В свете этого, всякий заболевший Христианин, который призывает врача, а не пресвитеров церкви, виновен в явном непослушании.

Так поступая, мы фактически говорим: «Бог, Ты мне не нужен. Я в общем-то не верю, что Ты можешь помочь мне или вылечить меня. Я согласен на то лучшее, что мне может предложить человек, и не собираюсь искать Твоего водительства или помощи». Такая позиция является одной из главных причин того, что многие верующие страдают от многочисленных недугов.

В своем большинстве, сегодняшние Христиане отложили в сторону притязание Божье на исцеление и закрыли двери своих домов для Христа Исцелителя.

Вторым важным уроком из этого отрывка послания Иакова является то, что Христиане должны быть связаны с церковью, и что старшие в церкви должны быть готовы служить с верой, согласно Писаниям, физическим нуждам членов своей церкви.

Фраза «пусть призовут пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазавши его елеем во имя Господне...», подразумевает оба эти понятия: во-первых, то, что каждый Христианин должен быть связан с церковью таким образом, чтобы ее руководители знали его, и он знал их; и во-вторых, что эти руководители должны быть готовы служить с верой физическим нуждам членов церкви, согласно постановлениям Божьим для Церкви.

В связи с заповедью помазания больных елеем, отметим еще два момента. Прежде всего, елей (растительное масло) используется вовсе не из-за неких целительных качеств, которые могут быть присущи ему. Здесь, как и во многих других отрывках Писания, масло просто является прообразом Духа Святого.

Так, помазание больного елеем говорит о вере этого человека в то, что Дух Божий даст Божественную жизнь и исцеление его больному телу. Это основано на ясном обетовании Божьем к Римлянам 8:11:

Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых

Иисуса, живет в вас, то воскресивший Христа

из мертвых оживит и ваши смертные тела

Духом Своим, живущим в вас.

Здесь фраза «оживит ваши смертные тела» означает, что смертное, физическое тело верующего, в котором живет Дух Божий, примет жизнь и силу Божью. Именно Дух Святой является тем великим Проводником, который передает эту жизнь Божью.

Помазание тела елеем символизирует передачу жизни Святого Духа телу верующего. Тем не менее, это не сам елей, но Дух Святой, символически представленный елеем, Который осуществляет исцеление.

Во-вторых, помазание верующего елеем, согласно Нового Завета, не является приготовлением ко смерти, но, напротив, является способом передачи верующему того, что совершенно противоположно смерти - то есть, Божественной жизни, здоровья и силы.

Так, осуществлять помазание елеем в качестве приготовления ко смерти совершенно и полностью извращает смысл заповеди. Это то, о чем Бог предупреждает в Исаии 5:20: «...тьму почитать светом и горькое - сладким». То есть, заменять свет и сладость жизни и здоровья тьмою и горечью смерти и болезни.

Мы можем так выразить суть этой заповеди помазания елеем: это предусмотренный акт веры, через который Дух Святой передает Божественную жизнь и здоровье телу больного христианина.

Обратимся теперь к заповеди возложения рук на больных, как это указано от Марка 16, и мы увидим, что в этом контексте это действие сопровождается проповедь Евангелия необращенным, и посему предназначено для тех, кто еще не обратился, или же, только уверовал.

Мы делаем этот вывод из того факта, что, подобно остальным сверхъестественным знамениям, установленным Иисусом, это действие упоминается сразу же после заповеди Христовой проповедывать Евангелие всему миру, от Марка 16:15-17:

И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте

Евангелие всей твари.

Кто будет верить и креститься, спасен будет;

а кто не будет верить, осужден будет.

Уверовавших же будут сопровождать сии знамения...

И Иисус перечисляет пять сверхъестественных знамений, в их числе исцеление больных через возложение рук, в качестве свидетельства Божественной истины и авторитета Евангельской вести там, где этой вести раньше не слышали или не верили.

Это согласовывается с повествованием о Евангелизационной деятельности учеников, которое завершает Евангелие от Марка 16:20:

А они пошли и проповедовали везде, при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знаменами. Аминь.

Это говорит о том, что главной целью этих сверхъестественных знамений - включая исцеление больных через возложение рук - является подтверждение истины Евангельской проповеди среди тех, кто ее еще не принял. Создается впечатление, что метод служения больных через возложение рук во имя Иисуса предназначен главным образом не для Христиан, уже являющихся членами церкви, но скорее для необращенных или же для тех, кто только что уверовал.

Как наступает исцеление

Каким же образом наступает исцеление в результате возложения рук? В Писании нет точного или подробного ответа на этот вопрос. Иисус просто говорит: «возложат руки на больных, и они будут здоровы».

По словам Иисуса, в пределах суверенитета Божьего остается следующее: способ, через который произойдет исцеление, и тот отрезок времени, который уйдет на этот процесс. Вспомним слова Павла в 1-ом Коринфянам 12:6:

И действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех.

В этом вопросе возложения рук на больных, существует, как отмечает Павел, различие действий. То есть, процесс исцеления может проявляться по-всякому.

В одном случае, возложение рук может быть каналом, через который будет действовать сверхъестественный дар исцеления. В таком случае, тот, кто возлагает руки, передает через это действие сверхъестественную исцеляющую силу Божью телу того, на кого руки

возлагаются; и очень часто тот, на кого руки возлагаются, фактически ощущает сверхъестественную силу Божью в своем теле.

В других случаях, однако, может совершенно не быть ощущения силы, но возложение рук является проявлением голой веры и послушанием Слову Божьему. Однако, если вера искренняя, то исцеление наступает, даже если нет драматических или сверхъестественных переживаний.

Опять-таки, Христос не уточняет, сколько времени уйдет на процесс исцеления.

Иногда полное выздоровление наступает моментально, как только руки возлагаются на больного. В других случаях, однако, выздоровление приходит постепенно. Если это так, то очень важно, чтобы тот, кто желает исцеления, продолжал проявлять активную веру до тех пор, пока процесс выздоровления не завершится.

Очень часто случается так, что больной, на которого возлагаются руки, получает частичное освобождение, но не полное исцеление. Обычно это объясняется тем, что больной не проявляет активной веры в течение достаточно долгого периода времени, чтобы процесс исцеления завершился.

Когда вера перестает быть активной, процесс выздоровления прекращается.

Поэтому так важно наставить по Писанию тех, кто ищет исцеления через возложение рук, и предупредить их, что они должны активно верить до тех пор, пока процесс исцеления не завершится.

Опыт убедил меня, что во всех случаях, когда руки на больных возлагаются с искренней верой во имя Иисуса, то начинается процесс исцеления, как это обещано Богом. Однако, если больной теряет веру, то исцеление либо не наступает вовсе, либо не доходит до конца.

Больной может проявлять активную веру двумя способами, после того, как на него были возложены руки с целью исцеления. Во-первых, постоянно благодаря Бога за ту меру исцеления, которая уже принята. И во-вторых, постоянно свидетельствуя о вере в истину Слова Божьего, даже если налицо негативные симптомы.

В этот момент, нужно учитывать хрупкий баланс между верой и реальностью. Если человек так продолжает испытывать симптомы болезни даже после возложения рук, то нереально притворяться, что симптомов уже нет, или же утверждать, что наступило полное исцеление. Лучше признать эти симптомы, но сконцентрировать свое внимание на Слове Божьем.

Такой человек может говорить: «Я признаю, что в моем теле все еще есть симптомы болезни, но я верю, что исцеление Божье передалось моему телу через мое послушание Его слову и я верю, что Он завершит то, что Он начал».

Также совершенно благоразумно для такого человека попросить о постоянной молитвенной поддержке.

Тысячи людей живы и здоровы благодаря такому Библейскому подходу к исцелению.

## ПЕРЕДАЧА СВЯТОГО ДУХА И ДУХОВНЫХ ДАРОВ

Еще одной целью возложения рук, как это практикуется в Новом Завете, является помощь тем, кто желает крещения Духом Святым.

Для того, чтобы правильно оценить ту роль, которую играет в этом возложение рук, нужно кратко рассмотреть все случаи крещения Святым Духом, как это описано в книге Деяний. Таких случаев пять.

Первым из них является эпизод с первыми учениками в Иерусалимской горнице в день Пятидесятницы. Об этом читаем в Деяниях 2:1-4.

Во-вторых, это пробуждение в Самарии, Деяния 8:14-20.

В-третьих, это обращение Савла из Тарса, позднее апостола Павла, в городе Дамаске, Деяния 9:17.

В-четвертых, это Корнилий и его домочадцы, Деяния 10:44-46.

В-пятых, это ученики в Ефесе, которым проповедывал и служил Павел, Деяния 19:1-6.

Всякий, кто пожелает изучить эти отрывки из книги Деяний, убедится, что в трех случаях на крещенных Духом Святым возлагались руки.

### Передача Духа Святого

В Самарии, апостолы Петр и Иоанн возложили руки на новообращенных, помолились о них, и в результате этого выяснилось (Деяния 8:18), что:

...через возложение рук Апостольских подается

Дух Святой...

В Дамаске, ученик Анания возложил руки на Савла из Тарса, чтобы тот прозрел и исполнился Духом Святым. В этом случае, и физическое исцеление Павла и его крещение Духом Святым наступили в результате возложения на него рук Ананией.

В Ефесе, ученики приняли Духа Святого только после того, как Павел возложил на них руки.

Подводя итоги рассмотренному в процентном соотношении, вполне оправданно будет сказать, что более пятидесяти процентов случаев крещения Духом Святым, описанных в книге Деяний, сопровождались возложением рук.

Конечно, это не единственный способ принятия крещения Духом Святым. В Иерусалимской горнице и в доме Корнилия оно произошло без всякого возложения рук.

Однако, на основании рассмотренных случаев, мы можем заявить, что возложение рук верующими на тех, кто желает крещения Духом Святым, является совершенно нормальным Библейским актом.

Иногда можно услышать, что только апостолы или особые служители в церкви могли возлагать руки на других верующих, чтобы те были крещены Духом Святым. Однако, это не подтверждается Писанием. Ибо в Деяниях 9:10, Анания, который в Дамаске возложил руки с этой целью на Савла из Тарса, назван как один ученик». Нет и намека на то, что у него было особое служение в церкви. Тем не менее Сам Бог направил его для возложения рук на того, кому предстояло стать великим апостолом для язычников.

Это согласовывается с тем, что Иисус говорит от Марка 16:17-18:

Уверовавших же будут сопровождать сии знамения:

именем Моим... будут говорить новыми языками...

возложат руки на больных, и они будут здоровы...

Здесь Иисус упоминает вместе два сверхъестественных знамения: говорение новыми (иными) языками и возложение рук на больных для исцеления. Он говорит, что оба эти знамения будут сопровождать уверовавших. То есть, проявление этих сверхъестественных знамений не ограничивается особым классом верующих, таких, как апостолы, или епископы, или евангелисты, или пастора, но доступны всем уверовавшим. Точно так же, как Писание даст право всем верующим возлагать руки на больных с целью их исцеления, точно также все верующие имеют право возлагать руки на других верующих, чтобы те приняли Духа Святого.

Однако Писание предупреждает нас, что к заповеди возложения рук на верующих нельзя относиться легкомысленно или небрежно. Павел говорит в 1-ом Тимофею 5:22:

Рук ни на кого не возлагай поспешно и не делайся

участником в чужих грехах; храни себя чистым.

Павел предупреждает Тимофея сразу о трех вещах: во-первых, рук ни на кого не возлагать поспешно; во-вторых, не делаться участником в чужих грехах; в-третьих, хранить себя чистым.

Не случайно, что два последние предупреждения следуют сразу за первым - не возлагать рук

ни на кого поспешно. Ибо это действие возложения рук на другого верующего - особенно в случае крещения Духом Святым - является больше, чем просто религиозной церемонией. Для достижения действительного духовного эффекта необходим духовный контакт между двумя верующими - то есть, между тем, кто возлагает руки, и тем, на кого руки возлагаются.

В подобном контакте между обоими духами всегда есть шанс духовного ущерба одного или обоих задействованных верующих. Если дух одного верующего не совсем чист - если он осквернен неисповеданным грехом или дурными общениями - тогда этот оскверняющий контакт может нанести ущерб второму верующему. О том, что эта опасность реальна, ясно из двух предупреждений, которые Павел дает в этом контексте: не делаться участником в чужих грехах и хранить себя чистым.

Возникает вопрос: если служение возложения рук основывается на Писании, то как мы можем сохранить себя от возможных опасностей, связанных с ним?

Для того верующего, кто желает участвовать в этом служении, можно посоветовать четыре меры предосторожности.

Во-первых, к этому служению никогда нельзя относиться легкомысленно или небрежно, но всегда молитвенно и смиренно.

Во-вторых, постоянно нужно искать водительства и направления Духа Святого: с кем молиться; когда молиться; как молиться?

В-третьих, возлагающий руки должен уметь востребовать для пользы своего собственного духа очищающую и предохраняющую силу крови Христовой.

В-четвертых, возлагающий руки верующий должен быть настолько исполнен Святым Духом, чтобы победить всякое злое духовное начало, которое попытается проявить себя через того, на кого руки возлагаются.

При несоблюдении этих четырех мер предосторожности, возникает серьезная опасность духовного вреда через возложение рук - либо у того, кто возлагает руки, либо у того, на кого руки возлагаются, либо у обоих.

Эта опасность вполне реальна во всех случаях возложения рук, но особенно с целью крещения Духом Святым. В переносном смысле, мы можем сказать, что Дух Святой является небесным электричеством, и, подобно земным правилам, чем больше сила, тем больше должно быть соответствующей защиты и предохранения.

## Передача духовных даров

Согласно Нового Завета, руки могут также возлагаться с целью передачи духовных даров. На основании тех отрывков Нового Завета, где идет речь об этом, создается впечатление, что это специфическое применение возложения рук обычно ассоциируется с проявлением дара пророчества.

Прежде всего, необходимо убедиться, что существует Библейское обоснование авторитета



верующего передавать духовные дары другим. Павел недвусмысленно говорит об этом к Римлянам 1:11-12:

Ибо я весьма желаю увидеть вас, чтобы преподать

вам некое дарование духовное к утверждению

вашему,

То есть утешиться с вами верою общею, вашею

и моею.

Здесь Павел говорит, что он желает посетить римских Христиан с одной единственной целью - чтобы преподать им некое дарование духовное. Он объясняет, что целью этого является их утверждение. Другими словами, передача духовных даров Христианам является единственным Библейским способом утверждения, или укрепления, их в вере и духовной жизни.

В следующем стихе, Павел более детально объясняет результаты проявления новых духовных даров среди римских Христиан, ибо он говорит:

...то есть утешиться с вами верою общею,

вашею и моею.

Свободное проявление духовных даров в собрании позволяет различным членам утешать, ободрять, укреплять друг друга. Таким образом, не только Павел, как проповедник, служил собранию Христиан в Риме; но, через действие духовных даров, члены собрания также в свою очередь, могли служить Павлу. В результате было взаимное служение различных членов друг другу.

Похоже описывается действие и результаты духовных даров внутри собрания в 1-ом Коринфянам 1:4-8:

Непрестанно благодарю Бога моего за вас, ради

благодати Божией, дарованной вам во Христе

Иисусе,

Потому что в Нем вы обогатились всем, всяким

словом и всяким познанием, -

Ибо свидетельство Христово утвердилось в вас, -

Так что вы не имеете недостатка ни в каком

даровании, ожидая явления Господа нашего Иисуса

Христа.

Который и утвердит вас до конца, чтобы вам

быть неповинными в день Господа нашего Иисуса

Христа.

Здесь Павел благодарит за Коринфских Христиан, потому что Бог обогатил их всевозможными духовными дарованиями. В частности, Павел называет дар слова и знания. Павел также упоминает два результата действия духовных даров в Коринфской церкви. Во-первых, в них утвердилось свидетельство Христово. Во-вторых, через эти дары Бог утверждает, или укрепляет их.

Далее, Павел указывает, что Бог желает, чтобы эти дарования действовали в Церкви Христовой вплоть до возвращения Христа. В связи с этим, он употребляет две фразы, в которых подразумевается одно и то же. Во-первых, он говорит:

...Так что вы не имеете недостатка ни в каком

даровании, ожидая явления Господа нашего

Иисуса Христа...

Затем, в следующем стихе,

...чтобы вам быть неповинными в день Господа

нашего Иисуса Христа.

В этих обоих стихах подразумевается, что Церковь Христова в конце времен не может быть полноценной или неповинной, с точки зрения Бога, без полного оснащения всеми сверхъестественными духовными дарами.

Многие Христиане сегодня считают, что эти сверхъестественные духовные дары являются некими излишними украшениями, подобно автомобильной роскоши. Предполагается, что у кого есть желание заплатить больше, может иметь эти роскошные атрибуты; но они вовсе не так уж существенны, и машина может ездить и без них. Точно так же, Христиане часто думают, что сверхъестественные дары - произвольны - являясь как будто ненужной духовной роскошью, к которой можно стремиться, если хочешь, но они не столь существенны для езды автомобиля. Однако, это не Библейский подход.

Согласно учению и примерам Нового Завета, сверхъестественные духовные дары являются неотъемлемой частью всего автомобиля - то есть, всего плана Божьего для Церкви Христовой; и без этих даров, автомобиль - то есть, Церковь, никогда не будет функционировать на предусмотренном Богом уровне мощи и эффективности.

### Пример Тимофея

Установив, таким образом, важность духовных даров для современной церкви, давайте теперь рассмотрим учение Павла о передаче этих даров. В связи с этим Павел упоминает своего ученика, Тимофея.

В 1-ом Тимофею 4:14, Павел пишет Тимофею:

Не неради о пребывающем в тебе даровании,  
которое дано тебе по пророчеству с возложением  
рук священства.

А во 2-ом Тимофею 1:6, Павел упоминает этот же самый случай в жизни Тимофея:

По сей причине напоминаю тебе возгревать дар  
Божий, который в тебе чрез мое рукопожатие.

Для того, чтобы иметь полную картину того, что произошло в жизни Тимофея нам нужно учесть и 1-е Тимофею 1:18:

Преподаю тебе, сын мой Тимофей, сообразно  
с бывшими о тебе пророчествами, такое завещание,  
чтобы ты воинствовал согласно с ними, как добрый воин...

Сопоставив все эти три факта, мы можем представить Себе, что же произошло с Тимофеем.

Прежде всего, Тимофей получил некий духовный дар. Павел нигде не называет, какой именно дар, и в виду целей настоящего исследования, для нас это тоже не имеет большого значения.

Во-вторых, мы узнаем, что Тимофей получил этот духовный дар через возложение рук. В одном отрывке Павел говорит, с возложением рук священства. В другом, через мое рукоположение.

Слово священство в Новом Завете означает просто старших в поместной церкви. Может быть, Павел имеет в виду церковь в Листре, где началась Христианская жизнь Тимофея, ибо в Деяниях 16:2, мы читаем, что о Тимофее

...свидетельствовали братья, находившиеся в

Листре и Икони.

Или же Павел имеет в виду Ефесскую церковь, где находился Тимофей тогда, когда Павел написал свое первое послание к нему. В таком случае, эти те же самые братья, о которых идет речь в Деяниях 20:17, где мы читаем:

Из Милита же послав в Ефес, он (Павел) призвал

пресвитеров церкви.

Возвращаясь к посланиям Павла к Тимофею, мы видим, что в одном месте Павел говорит, что он сам возложил руки, на Тимофея, а в другом - что это были старшие братья в церкви. Скорее всего, что Павел осуществил это вместе с братьями. Они вместе возложили руки на Тимофея.

Еще одним важным фактом, открывающимся в этих посланиях к Тимофею, является то, что передача духовного дара Тимофею через возложение рук сопровождалась пророческим высказыванием.

В одном отрывке Павел говорит, что этот дар был дан по пророчеству. Из этого можно сделать вывод, что воля Божья для Тимофея в принятии этого дара была раскрыта сверхъестественным образом через дар пророчества; а после этого Тимофей принял этот дар через возложение рук Павла и старших братьев церкви. Другими словами, церемония возложения рук была тем методом, благодаря которому откровение воли Божьей для Тимофея осуществилось в его жизни.

В другом отрывке Павел объясняет еще одну духовную цель, с которой Тимофею было дано пророческое откровение воли Божьей:

Преподаю тебе, сын мой Тимофей, сообразно

с бывшими о тебе пророчествами, такое завещание,

чтобы ты воинствовал согласно с ними, как добрый воин...

Это говорит о том, что Бог предусмотрел нечто особенное для Тимофея. Природа этого особого служения была раскрыта ему заранее - и не один раз, как видно - через пророческие высказывания. В одном из таких случаев, Тимофею было показано, что ему понадобится особый духовный дар для исполнения вверенного ему служения, и что именно этот дар он тогда и получил через возложение рук.

Опять-таки, нужно подчеркнуть, что речь не шла о чем-то ненужном или излишнем. Напротив, совершенно необходимое для успеха служения Тимофея. Павел указывает, что эти пророчества были даны Тимофею, чтобы он воинствовал согласно с ними, как добрый воин...

Христианская жизнь, и особенно жизнь служителя, является битвой, постоянным сражением против невидимых сил тьмы и зла. Павел говорит об этих вражеских духовных силах в Ефесеям 6:12:

Потому что наша брань не против крови и плоти,

но против начальств, против властей, против

мироправителей тьмы века сего, против духов

злобы поднебесных.

Двумя главными орудиями этих невидимых сил тьмы являются сомнение и страх. Вне всякого сомнения, что в своем служении Тимофей неоднократно испытывал трудности и сопротивление, возможно, неудачи и разочарования. В такие минуты, он мог легко усомниться в реальности своего призвания Богом. По этой причине, Павел напоминает ему то пророчество, которое предсказало волю Божью для его жизни, и он побуждает его ободриться и укрепиться этим, чтобы исполнить порученное ему Богом.

В частности, Павел предупреждает Тимофея не поддаваться страху. Ибо сразу же после того, как он призывает его возгреть дар, полученный через возложение рук, Павел говорит, во 2-

ом Тимофею 1:7:

...Ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия.

Какое лекарство Павел рекомендует против коварных нападков этого духа страха? Во-первых, чтобы Тимофей возгревал тот духовный дар, который он получил через возложение рук; во-вторых, чтобы он вспомнил и ободрился теми пророчествами, которые были ему даны раньше и предвосхитили заранее предусмотренный для него курс жизни.

Таким образом, мы видим, что возложение рук на Тимофея сопровождалось пророческим высказыванием,

чтобы он через это имел направление, ободрение и подкрепление во исполнение данного ему Богом служения.

Согласно Слову Божьему, то же самое средство для направления; ободрения и укрепления доступно народу Божьему, и особенно для поставленных Богом служителей. Более того, народ Божий и служители Божьи сегодня нуждаются в этом точно также, как во дни Павла и Тимофея.

Глава 3

## ЦЕРКОВЬ И МИССИОНЕРСТВО

Теперь мы рассмотрим еще одну цель возложения рук, связанную с тем, как церковь посылает апостолов.

Поместная церковь в Антиохии

Самым ярким примером этого является поместная церковь в Антиохии Сирийской, как это описано в Деяниях 13:1-4:

В Антиохии, в тамошней церкви были некоторые пророки и учителя: Варнава и Симеон, называемый

Нигер, и Луций Киринеянин, и Манаил,  
совоспитанник Ирода четвертовластника, и Савл.

Когда они служили Господу и постились, Дух  
Святой сказал: отделите Мне Варнаву и Савла  
на дело, к которому Я призвал их.

Тогда они, совершивши пост и молитву и возложивши  
на них руки, отпустили их. Сии, бывши посланы Духом  
Святым, пришли в Селевкию, а оттуда отплыли в Кипр...

В этом отрывке содержится много интересной информации о том, как Новозаветная поместная церковь осуществляла свои дела.

Прежде всего, мы обращаем внимание на то, что в Антиохийской церкви имелись два определенных признанных духовных служения.

Это были служения пророков и учителей. Поименно упомянуто пять человек, признанных в качестве таковых.

Во-вторых, мы замечаем, что эти руководители не только молились, но и постились. Далее, они постились не просто сами по себе, но совместно.

Это согласовывается с пророческим призывом для последнего времени, Иоиля 1:14:

Назначьте пост,

Объявите торжественное собрание,

Созовите старцев

И всех жителей страны сей

В дом Господа Бога вашего

И взывайте к Господу.

И снова у Иоиля 2:15:

Вострубите трубою на Сионе,

Назначьте пост

И объявите торжественное собрание.

После этого призыва к объединенному посту народа Божьего, Иоилия 2:28 мы читаем об обетовании излияния Святого Духа:

И будет после того, излию от Духа Моего

на всякую плоть...

Это пророчество об излиянии Святого Духа на всякую плоть начало исполняться в день Пятидесятницы. Сейчас, подобное излияние Святого Духа на всю плоть, но даже в большем масштабе, наблюдается по всему миру. Первая церковь испытала дождь ранний Духа Святого, согласно Иоилия 2:23. Сегодня мы наблюдаем дождь поздний, обещанный в том же стихе.

Так как обетование излияния Святого Духа относится к нам в эти последние дни, то весьма логическим является предположение об обязанности совместного поста, о котором идет речь в том же самом пророчестве Иоилия. Нелогично считать, что пост является принадлежностью прошлого или будущего, в то время, как излияние Духа Святого - для настоящего времени. Фактически, весь контекст пророчества Иоилия весьма ясно говорит о том, что совместные посты и молитвы являются главным приготовлением народа Божьего, если он желает войти в полноту излияния Святого Духа на всю плоть, обещанного Богом в это последнее время.

В связи с этим, пророчество Иоилия особенно уделяет внимание руководителям народа Божьего. В Иоилия 1:14 речь идет о старцах; Иоилия 2:17 - о священниках, служителях Господних. Так, духовные руководители народа Божьего призваны стать примером в вопросе поста.

Ясно, что руководители Антиохийской церкви так и понимали этот вопрос, ибо в прочитанном нами отрывке из Деяний 13:2. говорится, что они служили Господу и постились.

Павел и Варнава

посылаются на миссионерский труд

Результат их ожидания от Бога с постом описан в том же стихе:



...Дух Святой сказал: Отделите Мне Варнаву

и Савла на дело, к которому Я призвал их.

Глагол «Призвал» - в прошедшем времени. Это говорит о том, что Бог уже говорил лично и наедине с Павлом и Варнавой о том, что Он хочет через них сделать, до того, как Он заговорил об этом в присутствии всех руководителей церкви.

Так, слова, сказанные Святым Духом публично руководителям церкви, являлись как откровением, так и подтверждением того призвания, которое Павел и Варнава уже получили непосредственно и лично от Бога. Так как Павел и Варнава упомянуты поименно в этом публичном высказывании Духа Святого, ясно, что это высказывание не исходило ни от того, ни от другого, а через кого-то иного.

Какова была реакция этих служителей на сверхъестественное откровение воли Божьей? Об этом говорится в следующем стихе, Деяния 13:3:

Тогда они, совершивши пост и молитву и

возложивши на них руки, отпустили их.

Обратите внимание на то, что они не сразу отпустили Павла и Варнаву на определенную для них Богом миссию. Сначала, они завершили пост и молитву. Это был второй по счету период совместного поста и молитвы. Во время первого периода молитвы и поста они получили особое сверхъестественное откровение о плане Божьем. Затем, во время второго периода они, очевидно, совместно востребовали для Павла и Варнавы благодать и силу Божью, которые были нужны им для осуществления плана Божьего.

Затем руководители церкви возложили руки на Павла и Варнаву и отпустили их.

В современном Христианстве, таких служителей называют миссионерами. Однако Новозаветным термином является слово «апостолы».

Это становится ясным из сравнения фразеологии, использованной в Деяниях 13:1 с Деяниями 14:4 и 14. В Деяниях 13 Павел и Варнава названы пророками и учителями. В Деяниях 14 они названы апостолами. Слово апостол буквально означает «посланный». Так, этот титул применяется по отношению к Павлу и Варнаве после того, как они были посланы Антиохийской церковью.

Слово «миссионер» тоже означает «посланный». Так, «апостол» и «миссионер» - одно и то же. Однако, в современном Христианстве слово «миссионер» во многих случаях используется там, где нельзя употребить слово «апостол» в Библейском смысле.

Апостол - это тот, кто посылается с Божественным авторитетом для выполнения особого задания. У многих Христиан такое представление, что Новозаветных апостолов было только двенадцать, и их назначил Иисус. Однако, тщательное изучение текста Нового Завета опровергает эту точку зрения. В Деяниях 14 и Павел и Варнава названы апостолами, тем не менее, ни тот, ни другой не были назначены Иисусом во время Его земного служения.

Подобный же вывод возникает из сравнения двух стихов в 1-ом Фессалоникийцам. В 1-ом Фессалоникийцам 1:1 три человека упоминаются как авторы послания: Павел, Силуан (или Сила) и Тимофей. В 1-ом Фессалоникийцам 2:6, они говорят сами о себе: «мы могли явиться с важностью, как Апостолы Христовы». То есть, все трое были признаны апостолами.

Тщательное изучение текста Нового Завета показывает, что апостолами названо более двадцати человек. Однако, в наши цели не входит рассмотрение всего объема апостольского служения.

Вернемся к Павлу и Варнаве: с какой целью остальные руководители церкви возложили на них руки?

Прежде всего, этим руководители церкви открыто и публично признали тот факт, что Бог избрал и призвал Павла и Варнаву для особого задания и служения. Во-вторых, через возложение рук на Павла и Варнаву, остальные руководители церкви востребовали для них особую духовную мудрость, благодать и силу, которая бы им потребовалась для осуществления полученного ими от Бога задания.

В этом отношении, это употребление возложения рук в Новом Завете очень похоже на случай, упомянутый в Ветхом Завете, когда Моисей возложил руки на Иисуса Навина, и, таким образом, публично признал, что Бог избрал Иисуса как будущего руководителя Израильского народа, а также передал Иисусу Навину ту духовную мудрость и авторитет, которые были ему нужны для этого данного Богом задания.

В Деяниях 13:4, подводится итог того процесса, в результате которого Павел и Варнава были отделены и посланы из Антиохийской церкви:

Сии, бывши посланы Духом Святым, пришли в Селевкию...

Обратите внимание на фразу «бывши посланы Духом Святым...». Антиохийская церковь и ее руководители были просто человеческими инструментами, через которые Бог раскрыл и осуществил Свою волю в отсылании этих двух апостолов. Но за этими и через эти человеческие инструменты действовала мудрость, предугадание и водительство Самого Святого Духа.

В конце концов, именно Дух Святой, представитель Троицы на земле сегодня, несет ответственность за отделение и посылание этих двух апостолов.

Во всем этом, произошедшем в Антиохии, мы видим прекрасный пример сотрудничества Бога и человека - Бога и Его церкви.

Давайте кратко рассмотрим результаты первого миссионерского путешествия Павла и

Варнавы, в которое они пустились согласно водительству Духа Святого, с молитвой и постом и через возложение рук.

Это записано в Деяниях 14:26-27:

А оттуда отплыли в Антиохию, откуда были  
преданы благодати Божией на дело, которое  
и исполнили.

Прибывши туда и собравши церковь,  
они рассказали все, что сотворил Бог с ними,  
и как Он отверз дверь веры язычникам...

Можно отметить три интересных момента.

Во-первых, Писание ясно говорит, с какой целью руководители церкви возложили руки на Павла и Варнаву. Мы читаем, что через эту церемонию, Павел и Варнава были преданы благодати Божьей на дело. Так, возложение рук является тем средством, через которое служители Божьи предаются благодати Божьей на то особое задание, к которому Бог призвал их.

Во-вторых, мы должны отметить результат труда Павла и Варнавы. Писание констатирует, что они исполнили это данное Богом задание. Это означает, что они полностью и успешно завершили свое задание, без упущений и неудач. Когда Бог призывает человека на особое задание, Он также дает ему все средства и ту духовную благодать, которые нужны для полного и успешного завершения этой задачи.

В-третьих, заметим, какое влияние произвело их служение на язычников. Писание говорит: «Бог... отверз дверь веры язычникам». Павел и Варнава не стучали в закрытую дверь. Куда бы они ни шли, они видели, что Бог шел впереди их, чтобы открыть двери и приготовить сердца. Такова сила совместной молитвы и поста: они открывают те двери, которые остаются закрытыми в любом другом случае. Сила, рожденная молитвой и постом, стала доступной Павлу и Варнаве, согласно предстоящим им нуждам, через возложение рук.

В связи с этим, я бы хотел добавить свое собственное заключение, основанное на богатом опыте в разных странах. Кратко этот вывод можно выразить так: Новозаветные результаты достигаются Новозаветными методами.

Назначение дьяконов и пресвитеров в церкви

Нам остается рассмотреть еще одно употребление возложения рук. Оно похоже на то, что мы уже проанализировали.

Давайте сначала обратимся к Деяниям 6:1-6:

В эти дни, когда умножились ученики, произошел у Эллинистов ропот на Евреев за то, что вдовицы их пренебрегаемы были в ежедневном раздаянии потребностей.

Тогда двенадцать Апостолов, созвавши множество учеников, сказали: не хорошо нам, оставивши слово Божие пещись о столах;

Итак, братия, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости: их поставим на эту службу;

А мы пребудем в молитве и служении слова.

И угодно было это предложение всему собранию; и избрали Стефана, мужа исполненного веры и Духа Святого, и Филиппа, и Прохора и Никанора, и Тимона и Пармена, и Николая Антиохийца, обращенного из язычников;

Их поставили пред апостолами, и сии помолившись возложили на них руки.

Перед нами повествование о назначении семи человек для исполнения административных функций в Иерусалимской церкви. Почти все комментаторы согласны, что служение этих семи мужей позднее стало называться служением диаконов. Мы узнаем, что назначение этих братьев диаконами стало эффективным через возложение рук руководителей церкви.

Для того, чтобы яснее понять эту процедуру, необходимо кратко проанализировать структуру руководства поместной церкви, установленной Новым Заветом. Эта структура

была очень проста по своей сути. Она состояла из двух - и только двух - административных функций. Это были «пресвитера» и «диаконы».

В русском переводе Нового Завета есть несколько неточностей по сравнению с греческим оригиналом. Одно и то же греческое слово - «епископос» - переведено несколькими разными словами: Деяния 20:17, Титу 1:5 - пресвитер; Деяния 20:28 - блюститель; 1-е Петра 5:1 - пастырь; Филиппийцам 1:1, 1-е Тимофею 3:2 и Титу 1:7 - епископ. Все эти слова означают одно и то же. Самым точным переводом было бы слово «блюститель» (тот, кто наблюдает, хранит, заботится).

И снова, внимательный разбор этих и других отрывков Нового Завета ясно показывает, что звание «пресвитер» в точности относится к тому же самому служению, что и «епископ» и «блюститель».

Например, в книге Деяний 20:17 мы читаем, что из Милита Павел,

...послав в Ефес, он призвал пресвитеров церкви.

Далее в этой главе, в стихе 28, Павел сказал этим людям:

Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух

Святой поставил вас блюстителями (т. е. епископами)...

Таким образом,

сопоставляя эти стихи, мы обнаруживаем, что эти два звания «пресвитер» и «блюститель» относятся к исполнению одного и того же служения.

Снова, в послании к Титу 1:5, Павел пишет Титу:

Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил

недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров,

как я тебе приказывал...

В стихе 7 этой же главы Павел продолжает описывать качества, которыми должен обладать пресвитер, и он говорит:

Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель...

Другими словами, Павел использует два слова «пресвитер» и «епископ» взаимозаменяемым образом для описания одного и того же служения.

Петр соглашается с Павлом в использовании этих званий. В 1 Петра 5:1-2 он пишет к пресвитерам и говорит:

Пасите Божье стадо... надзирая (т. е. слово, от которого произошло звание «епископ». - прим. пер.)...

Те же самые лица названы пресвитерами и епископами. Таким образом мы обнаруживаем, что эти три слова «епископ», «блюститель» и «пресвитер» являются просто званиями, относящимися к одному и тому же служению. Возможно звание, наиболее часто используемое для этого служения - это «пресвитер».

Кроме пресвитеров, как мы уже отметили, есть «диаконы». Эти две должности - пресвитер и диакон - являются единственными в поместной церкви, согласно свидетельству Нового Завета.

В Деяниях 6:3; 1-ом Тимофею 3 и Титу 1:5-9 перечислены качества, необходимые для соответствия этим должностям.

Мы можем кратко изложить основные характеристики этих положений на основании вышеупомянутых отрывков. Главной задачей пресвитеров является обеспечение церкви духовным водительством и наставлением. Об этом говорит Павел в 1-ом Тимофею 5:17:

Достойно начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении.

Двумя главными обязанностями пресвитеров названы «начальствование» и «труд в слове и учении».

С другой стороны, буквальным значением слова «диакон» является «слуга». В Деяниях 6:2 главной задачей диаконов является «пещись (заботится) о столах» - то есть, заботится о материальных нуждах собрания. Поступая так, они также служили апостолам.

В Деяниях 6:3-6 описано назначение диаконов. Апостолы предоставили всему собранию в целом ответственность за выбор из своей собственной среды тех, кому предстояло стать диаконом. После того, как собрание избрало этих людей, они предстали перед апостолами, которые сначала помолились за них, а затем возложили на них руки.

Через это возложение рук на диаконов были достигнуты три цели.

Во-первых, апостолы этим публично показали, что они признают соответствие этих братьев должности диаконов.

Во-вторых, они публично предали этих людей Богу для выполнения того задания, для которого те были избраны.

В-третьих, они передали этим братьям некоторую меру благодати и мудрости, которую они сами имели и которая была нужна тем для выполнения поставленной перед ними задачи. В связи с этим, небезынтересно отметить, что двое из этих назначенных диаконов - Стефан и Филипп - впоследствии сами стали выдающимися служителями.

В Деяниях 14:21-23 мы читаем о назначении пресвитеров:

Проведавши Евангелие сему городу и приобретши  
довольно учеников, они (Павел и Варнава) обратно  
проходили Листру, Иконию и Антиохию,

Утверждая души учеников, увещавая пребывать  
в вере и поучая, что многими скорбями надлежит  
нам войти в царствие Божие.

Рукоположивши же им пресвитеров к каждой церкви,  
они помолились с постом и предали их Господу,  
в Которого уверовали.

Это описание имеет несколько весьма важных моментов.

Во-первых, назначение пресвитеров, подобно отсыланию апостолов, сопровождалось совместной молитвой и постом. Ясно, что Новозаветная церковь понимала, что так, согласно Писания, можно было узнать водительство Божье во всех важных вопросах.

Во-вторых, те, к кому вернулись Павел и Варнава в этот момент названы просто учениками. А после назначения пресвитеров, они называются церковью. Именно назначение пресвитеров отличает церковь от группы отдельных верующих.

В-третьих, назначение пресвитеров являлось ответственностью апостолов, как представителей Божьей власти. Однако в этом, они не полагались на свое собственное суждение, но просто были инструментами Духа Святого. В Деяниях 20:28, обращаясь к пресвитерам Ефесской церкви, Павел говорит:

Итак внимайте... всему стаду, в котором Дух

Святой поставил вас блюстителями...

В Деяниях 14:21-23 возложение рук не упоминается. Однако, на основании Писания, очень вероятно, что Павел и Варнава таки возложили руки на тех, кого они назначили пресвитерами.

Прежде всего, это назначение точно соответствовало тем двум целям, с которыми, как мы уже убедились, совершается возложение рук на примерах из Писания. Через это апостолы выделили и утвердили избранных руководителей поместной церкви. В это же самое время, они передали им ту мудрость и авторитет, которые были нужны тем для исполнения их задачи.

Во-вторых, в 1-ом Тимофею 5:17-22, Павел наставляет Тимофея, как относиться к поместным пресвитерам. Он заканчивает такими словами: «Рук ни на кого не возлагай поспешно...» Хотя это предложение уместно для всякого возложения рук, очень вероятно, что здесь Павел имеет в виду именно назначение пресвитеров.

Из этого можно сделать вывод, что принятым способом введения в служение пресвитеров является возложение на них рук.

\* \* \*

Завершая настоящее исследование, позвольте мне перечислить пять основных целей, для которых Новый Завет предусматривает возложение рук.

Во-первых, для исцеления больных; во-вторых, для помощи тем, кто желает крещения Духом Святым; в-третьих, для передачи духовных даров; в-четвертых, для отсылания апостолов; в-пятых, для назначения пресвитеров и диаконов в поместной церкви.

Для того, чтобы понять все пять применений возложения рук, мы подробно рассмотрели некоторые аспекты повседневной жизни и деятельности поместной церкви, как это преподносится в Новом Завете.

Подводя итоги тому, что было рассмотрено на протяжении этих трех глав, мы убеждаемся, что эта заповедь самым непосредственным образом связана со многими жизненно важными аспектами Христианской жизни.

Она непосредственно связана со служением исцеления; с оснащением верующих для активного свидетельства через крещение Святым Духом; и с отсыланием особо призванных Христианских служителей. Возложение рук часто связано с даром пророчества. Оно укрепляет жизнь поместной церкви двумя способами: духовно, через передачу духовных



даров; и практически, через назначение диаконов и пресвитеров.

По всем этим причинам, заповедь возложения рук логически занимает свое место, к Евреям 6:2, среди великих основополагающих учений Христианской веры.

Книга 6

## ВОСКРЕСЕНИЕ МЕРТВЫХ

...чтобы достигнуть воскресения мертвых.

К Филиппийцам 3:11

Глава 1

## В КОНЦЕ ДНЕЙ

В книге 5 мы проанализировали четвертую из перечисленных к Евреям 6:1-2 основных истин - «возложение рук».

Теперь нам остается рассмотреть две последние доктрины из вышеупомянутого перечня: 5 - «Воскресение из мертвых», и 6 - «Вечный суд».

Анализ этих двух истин переводит нас в совершенно иную сферу исследования. Предыдущие четыре истины были непосредственно связаны с нынешним миром и настоящим временем. Однако, при рассмотрении двух последних доктрин, откровение Слова Божьего выводит нас за рамки этого миропорядка в вечность. Воскресение из мертвых и суд вечный принадлежат не к преходящему, но вечному.

Вечность: сфера бытия Бога

Слово «вечность» многих смущает. Они полагают, что вечность - это просто бесконечно длинный промежуток времени, недоступный восприятию человеческого ума. Однако это неверно. Вечность - это не просто удлиненное время. Вечность по сути отличается от времени. Вечность является совершенно иной сферой, иным способом бытия. Вечность - это образ жизни Бога, это та сфера, где живет Сам Бог.

В Бытие 21:33, и у Исаии 40:28, Бог назван вечным Богом.

В Псалме 89:3 Моисей так говорит, обращаясь к Богу:

Прежде, нежели родились горы, и Ты образовал  
землю и вселенную, и от века и до века Ты - Бог.

У Исаии 57:15 Сам Бог определяет Свою вечную природу и обитание:

Ибо так говорит Высокий и Превознесенный,  
вечно Живущий, - Святый имя Его, Я живу  
на высоте небес и во святилище...

Из этих Писаний видно, что вечность является одним из аспектов Божьей природы, той сферой, где Он обитает.

В Исходе 3:13-14 мы читаем о том, как Моисей спросил Бога, с каким именем Он желает открыть Себя Израильскому народу, и Бог так ответил Моисею:

Бог сказал Моисею: Я ЕСМЬ СУЩИЙ (Иегова).

И сказал: так скажи сынам Израилевым:

СУЩИЙ послал меня к Вам.

Бог называет Моисею две формы Своего имени: СУЩИЙ и Я ЕСМЬ СУЩИЙ. Это говорит о вечной и неизменной природе Бога. Бог всегда Я ЕСМЬ. На Него не влияет течение времени, которое является всего лишь частью Его собственного творения. Для Бога прошлое, настоящее и будущее навсегда соединены в вечном настоящем - Он Вечносущий.

Из этого откровения, данного Моисею, произошла священная форма имени Божьего, состоящего из четырех еврейских согласных, которые могут быть представлены в русском языке как ЙХВХ (в еврейском языке пишутся только согласные, а гласные проставляются особыми значками; произношение же имени Бога по-русски будет примерно Йахвех, или как находим в некоторых транслитерациях - Яхве, или Иегова - прим. переводчика). Буквально это слово означает «Я есмь», или «Я буду». Очевидно, переводчикам представилось целесообразным выразить значение этого слова словом «Вечный».

В Новом Завете, в книге Откровения Иоанна, мы находим ту же самую истину о вечной и неизменной природе Бога. Вот что сказано в Откровении 1:8:

Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, говорит

Господь, Который есть и был и грядет, Вседержитель.

Альфа - это первая буква греческого алфавита, а омега - последняя. Так, весь алфавит времени, от самого начала до конца, находится в природе Самого Бога. Фраза «...Который есть и был и грядет», суммирует настоящее, прошлое и будущее, и, таким образом, точно соответствует откровению о Божьей природе, данному Моисею Я ЕСМЬ.

Второе имя Бога, Вседержитель, соответствует еврейскому Эль Шаддаи. Оно употребляется, начиная с книги Бытия.

Например, в Бытии 17:1, мы читаем, что Господь (Йахвех) открыл Себя Аврааму через это имя, Эль Шаддаи, Вседержитель (точнее Всемогущий);

Авраам был девяноста девяти лет, и Господь

явился Аврааму и сказал Ему: Я Бог всемогущий

(Эль Шаддаи); ходи предо Мною и будь непорочен.

Корень формы Эль Шаддаи означает «Бог, Который объемлет все» - то есть, «всеобъемлющий Бог» - Тот, в Котором суммировано все творение, от начала до конца.

Та же самая картина Божьего абсолюта содержится в словах Павла к Римлянам 11:36:

Ибо все из Него, Им и к Нему...

Все берет свое начало в Боге, все существует благодаря Богу, все заканчивается и завершается в Боге.

Так, мы обнаруживаем, что в различных именах и титулах Бога содержится откровение вечной природы Бога. И размышляя над вечной природой бога - у нас создается истинная картина вечности.

Вечность, правильно понимаемая, не является бесконечно длительным временем, скорее, вечность - это природа и способ существования Самого Бога, несотворенная реальность, в

которой существует Сам Бог.

Из вечности, актом или процессом творения, Бог породил нынешний мир, а с ним тот временной порядок, который известен нам - прошлое, настоящее и будущее. Еще одним Своим актом, Бог однажды приведет этот мир к концу; а вместе с ним и время, как оно нам известно. Время неотъемлемо связано с нынешнем миропорядком. Время начало существовать с этим миром и прекратит свое существование вместе с этим миром.

Под влиянием нынешнего миропорядка, все творения подчинены временным процессам. Время - это тот единственный фактор в общем опыте человека, который он не может изменить. Все люди в этом мире - творения и рабы времени. Никто не может остановить течение времени или повернуть его вспять.

Это безжалостное господство времени в делах человеческих всегда занимало мысли и воображение вдумчивых людей на протяжении всей истории человечества, которое всячески пыталось избежать господства времени разными способами, но напрасно.

В последние годы физика, благодаря теории относительности, во много способствовала пониманию человеком времени. Сжато выражаясь, эта теория утверждает, что обе категории, время и пространство, неразрывно связаны, так что ни та, ни другая не могут быть ни определены, ни объяснены должным образом, кроме как во взаимной зависимости. Мы не можем точно определить пространство вне соотношения со временем, ни время вне соотношения с пространством. Вместе они составляют то, что наука называет «пространственно-временным измерением».

Если мы попытаемся соотнести эту современную теорию относительности с откровением Библии, то можно сказать, что это пространственно-временное измерение является той структурой, внутри которой существует весь нынешний миропорядок. Суверенным Божьим актом эта пространственно-временное измерение начало существовать вместе с нынешнем миропорядком; и еще одним суверенным Божьим актом этот современный миропорядок вместе с пространственно-временным измерением, в котором он существует, перестанет существовать. До, позади и вне всего пространственно-временного измерения вечная природа и бытие Бога остаются неизменными.

Библия раскрывает, что для современного миропорядка в целом, наступит конец времени в момент, predetermined Богом. Однако, в определенном смысле, каждый отдельный человек, живой сейчас, должен склониться перед этим Божественным эдиктом, что время прекратится.

Как отдельным личностям нам не нужно ждать конца существования миропорядка. Впереди каждого из нас тот момент, когда времени больше не будет - тот момент, когда для каждого из нас завершится течение времени, и мы вступим в вечность.

В доме покойного Хаима Вайзмана, первого президента Израиля, стрелки часов остановились в момент его смерти. Это картина того, что ожидает каждого человека, независимо от его притязаний на славу и положение в жизни. Для каждого отдельно наступает тот час, когда стрелки часов останавливаются - тот момент, когда время прекращается, и начинается вечность.

Для каждого отдельного человека, конец жизни является концом времени.

Что ожидает каждую отходящую в вечность душу? Что находится по ту сторону времени?

## Два неизбежных события

Вне всякого сомнения, в том, что ожидает каждого отходящего в мир иной, существует много таинственного и загадочного. Однако, в Библии имеется откровение о тех двух событиях, которые обязательно предстоят всякой душе: воскресение из мертвых и суд вечный.

О том, что всем предстоит воскреснуть из мертвых, говорит Павел в 1-ом Коринфянам 15:22:

Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут.

Точно так же, как смерть является обязательной судьбой всех, из-за нашего общего предка Адама, точно также воскресение из мертвых является обязательным установлением Божиим для всех; а возможно оно благодаря смерти и воскресению Христа.

Из этого всеобщего правила воскресения из мертвых есть только одно исключение, согласно Библии; и оно является совершенно логичным. Тем, которые не умрут, не нужно будет воскресать из мертвых. Павел говорит об этом в 1-ом Коринфянам 15:51-53:

Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся

Вдруг, во мгновение ока, при последней трубе;

ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными,

а мы изменимся;

Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление,

и смертному сему - облечься в бессмертие.

Когда Павел говорит: «не все мы умрем», он имеет в виду только Христиан. Он подразумевает, что истинные Христиане, которые будут живы в момент возвращения Христа за Своей Церковью, не умрут. Вместо этого, их тела моментально чудесным образом изменятся, и; они окажутся в совершенно новых и сверхъестественных телах. Тление заменится нетлением, смертное - бессмертием. После этого уже не будет возможным еще раз умереть или воскреснуть.

Кроме этого разряда истинных Христиан, которые будут живы в момент возвращения Христа, мы можем допустить только два исключения из всеобщего правила воскресения

мертвых. Это Енох и Илия, два Ветхозаветных мужа, которые были перенесены с земли на небо, не видев смерти.

Нигде в Библии нет ясных и определенных деталей насчет того, какова окончательная судьба этих двух мужей. Но ясно одно: кто не умрет, тому не нужно будет воскресать из мертвых. С другой стороны, Библия совершенно ясно утверждает, что все, кто умрут, воскреснут из мертвых.

Еще одним великим предназначением Божиим в вечности для всех людей является суд.

В Деяниях 17:30-31 Павел предупреждает Афинян о том, что однажды весь мир предстанет перед судом Божиим:

Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться; Ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа, подав удостоверение всем, воскресив Его из мертвых.

Бог предопределил суд для всего человечества. Потому сегодня и проповедуется покаяние, что в один определенный день всем предстоит попасть на суд.

К Римлянам 14:10-12 Павел предупреждает Христиан, что они также должны быть готовы предстать перед Божиим судом:

А ты что осуждаешь брата твоего? Или ты, что унижаешь брата твоего? Все мы предстанем на суд Христов, Ибо написано: «живу Я, говорит Господь, предо Мною преклонится всякое колено, и всякий язык будет исповедовать Бога».

Итак каждый из нас за себя даст отчет Богу.

Здесь Павел обращается к Христианам «Брат твой» - брат во Христе. Подобным образом, «все мы» означает всех Христиан. Далее, то, что на суде нет исключения, ясно из фраз «всякое колена преклонится» и «всякий язык будет исповедовать Бога».

Далее мы детально рассмотрим Божью программу суда всех людей и увидим разные аспекты суда и целей Божьих в зависимости от принадлежности людей к разным категориям. Одно совершенно ясно, что всем, кто умирает, предстоит и воскресение из мертвых, и суд.

К Евреям 9:27 читаем:

И как человекам положено однажды умереть,

а потом суд...

Здесь фраза «человекам положено» означает все человечество.

Поэтому мы можем сказать, что для всякой человеческой души, переходящей через смерть в вечность, существует два всеобщих, неизбежных установления Божьих: воскресение и суд.

Даже те Христиане, которые будут восхищены, будучи живыми, для встречи Христа в момент Его возвращения, все равно предстанут на суд, общий для всех Христиан. Ибо Павел говорит, к Римлянам 14:10:

Все мы предстанем на суд Христов...

Почти та же самая формулировка во 2-ом Коринфянам 5:10:

Ибо всем нам должно явиться пред судилище

Христово...

«Все мы» и «всем нам» означает всех Христиан, без исключения.

Воскресение и суд неразрывно связаны с логикой Писания.

Всегда воскресение предшествует суду. Никто не явится пред Богом для суда в виде бестелесной души; но во всех случаях это будет полный человек - полная человеческая личность, состоящая из духа, души и тела - который предстанет перед судом Божьим. По этой причине воскресение из мертвых неизбежно предшествует последнему суду. Писание

всегда представляет эти два события в таком порядке: сначала воскресение, затем вечный суд.

Во 2-ом Коринфянам 5:10 Павел указывает на причину такой очередности:

Ибо всем нам должно явиться пред судилище

Христово, чтобы каждому получить соответственно

тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое.

Суд касается того, что человек делает, будучи в теле на земле. Так как люди ответят за дела, совершенные в теле, Бог и предусмотрел, чтобы они явились в теле пред Ним для ответа за эти вещи.

Поэтому воскресение тела должно предшествовать суду вечному. В этом, как и во всем остальном, программа Божья и логична, и последовательна.

## Глава 2

### РАЗЛИЧНЫЕ СУДЬБЫ ПОСЛЕ СМЕРТИ

В этой главе мы начнем детальное рассмотрение Библейского учения о воскресении мертвых.

Прежде всего, подчеркнем, что воскресение из мертвых предстоит телу человека, а не его духу или душе. Точнее, то воскресение, о котором говорит Библия, является воскресением тела.

Для того, чтобы это понять, необходимо кратко остановиться на Библейском откровении о природе человека.

Триединая природа человека

В 1-ом Фессалоникийцам 5:23 Павел приводит свою молитву за Христиан в Фессалониках:



Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш  
дух и душа и тело во всей целости да сохранится  
без порока в пришествие Господа нашего Иисуса  
Христа.

В первой части стиха Павел говорит: «да освятит вас во всей полноте...» Апостол озабочен всеми аспектами природы, личности, каждого отдельного верующего. Во второй части стиха Павел перечисляет те три элемента, которые все вместе и составляют природу человека, или его личность: дух, душа и тело.

Снова, к Евреям 4:12, мы читаем:

Ибо слово Божие живо и действенно и острее  
всякого меча обоюдоострого: оно проникает до  
разделения души и духа, составов и мозгов...

И здесь речь идет о составных элементах человеческой личности: духе, душе и теле. Тело здесь называется «составами и мозгами» (составы - то же самое, что и суставы).

Для дальнейшего понимания устройства человеческой личности, давайте обратимся к повествованию о сотворении человека, как это представлено в начале Библии.

В Бытии 1:26, мы читаем:

И сказал Бог: сотворим человека по образу  
Нашему; по подобию Нашему...

Для выражения отношения человека, творения, к Богу, Творцу, используются два слова: образ и подобие.

То древнееврейское слово, которое переведено здесь как образ, во многих случаях в Ветхом Завете переводится как «тень». В современном еврейском языке эта же основа встречается в слове «фотографировать». Все эти ассоциации имеют отношение к внешнему виду человека. Даже во внешности человека имеется сходство с Богом, которого не имеет ни одно низшее животное.

Однако, соответствие между Богом и человеком не содержит в себе гораздо более, чем внешнее сходство. Второе слово, встречающееся в нашем ключевом тексте и переведенное как подобие, несколько более общего характера. Оно относится ко всей личности человека. Оно указывает, что соответствие существует и между всей личностью человека и естеством, природой, Самого Бога.

Один из важных аспектов этого соответствия между природой Бога и природой человека содержится в откровении о трех элементах личности всего человека - духе, душе и теле. Так мы можем утверждать, что человек является триединным существом - единой личностью, которая тем не менее состоит из трех элементов - духа, души и тела.

Также и Бог представлен в Библии как Троица - то есть как один истинный Бог, в Котором мы различаем три ипостаси: Отец, Сын и Дух.

Итак, Библия представляет нам подобие, или соответствие, между всей личностью человека и всей природой Бога. Это соответствие между Богом и человеком можно кратко выразить так: Библия говорит о триединстве человека, сотворенного по подобию Божественной Троицы.

В Бытии 2:7, мы находим дополнительные детали об исходном сотворении человека:

И создал Господь Бог человека из праха земного,  
и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек  
душею живою.

Здесь мы видим, что вся личность человека берет свое начало из двух, абсолютно различных и отдельных источников. Физическая, материальная часть человека - его тело - образована из праха земного. Невидимая, нематериальная часть человека берет свое начало в дыхании всемогущего Бога. Эта невидимая, нематериальная часть человека называется здесь «душею». Однако, как мы уже отметили, в других отрывках Писания она полнее определяется как комбинация духа и души вместе.

Библия говорит, что дух и душа не одно и то же, но являются двумя различными элементами, которые вместе составляют нематериальную часть человека. Однако в цели нашего исследования не входит точное определение границы между духом человека и его душею.

Сейчас для нас достаточно знать, что вся личность человека происходит из двух различных исходных источников. Физическая, материальная часть человека (его тело) - снизу, от земли. Невидимая, нематериальная часть человека (его дух и душа) - свыше, от Самого Бога.

В момент смерти, невидимый, нематериальный элемент человека (его дух и душа) высвобождается из своего земного сосуда. После этого, в процессе погребения, материальная часть человека (его тело) снова возвращается в землю, откуда оно произошло, и в процессе распада оно снова распадается на свои исходные элементы. Даже в том случае, когда нет

погребения, тело человека, после смерти, всегда подвергается процессу дезинтеграции или распада, что в конечном итоге приводит к возвращению к исходным материальным элементам.

Итак, после смерти именно тело человека распадается на те же материальные элементы, из которых оно было первоначально составлено. Следовательно, именно тело человека, через воскресение, восстановится из этих же самых элементов.

#### Отделение духа человека от его тела

Нигде в Библии нет и намек на то, что, после смерти нематериальная часть человека - его дух и душа - подвергнется такому же погребению и распаду, которые ожидают его тело. Напротив, во многих отрывках Писания говорится, что судьба духовной части человека совершенно отличается от судьбы его тела.

Давайте обратимся к книге Екклесиаста. Обратим внимание на то, что автор книги, Соломон, устанавливает определенные рамки для всех вопросов и выводов, содержащихся в книге. Это ясно подчеркивается употреблением одной особой фразы, постоянно повторяющейся на протяжении всей книги.

Например, в Екклесиасте 1:3 Соломон вопрошает:

Что пользы человеку от всех трудов его,  
которыми трудится он под солнцем?

Этот вопрос, с небольшими изменениями в формулировке, неоднократно повторяется на протяжении всей книги. В целом, эта фраза, под солнцем, встречается двадцать девять раз.

Эти слова «под солнцем» говорят, что Соломон сознательно суживает рамки своих вопросов и выводов. Он озабочен только теми событиями, которые происходят под солнцем - то есть, тем, что временно и материально - теми вещами, которые свойственны существующему ныне миропорядку.

Мы сможем лучше понять это особое ограничение, обратившись к словам Павла во 2-ом Коринфянам 4:18:

...ибо видимое временно, а невидимое вечно.

Здесь Павел проводит четкое разграничение между двумя разными классами вещей: с одной

стороны, тем, что видимо и временно; с другой стороны, тем, что невидимо и вечно.

Если мы применим эту классификацию к книге Екклезиаста, то обнаружим, что все содержание книги входит в первую группу явлений - тех явлений, которые видимы и временны.

В этой книге Соломон никогда не выходит за пределы временной сферы, в сферу вечного. Как только он подходит к этой границе, он останавливается и снова поворачивается к следующему аспекту временной сферы. На это указывает фраза под солнцем. В этой книге нет ничего, что не находится под влиянием солнца - ничего, имеющего отношение к невидимому и вечному. Однако, на эту невидимую и вечную сферу, которую Соломон не затрагивает в этой книге, многообразно ссылаются почти все остальные авторы Библии, да и сам Соломон в своих других произведениях.

Осознание этого особого ограничения книги Екклесиаста помогает нам лучше понять учение книги в целом, а также проясняет различные кажущиеся противоречия между выводами Екклесиаста и учением других книг Библии.

Держа это в уме, обратимся к тому конкретному отрывку Екклесиаста, в котором идет речь о различии судьбы человеческого тела и духа в момент смерти. Это Екклесиаст 3:18-21:

Сказал я в сердце своем о сынах человеческих,  
чтоб испытал их Бог, и чтобы они видели, что  
они сами по себе - животные:

Потому что участь сынов человеческих и участь  
животных - участь одна; как те умирают, так  
умирают и эти, и одно дыхание у всех, и нет  
у человека преимущества перед скотом;  
потому что все - суета!

Все идет в одно место; все произошло из праха,  
и все возвратится в прах.

Кто знает: дух сынов человеческих восходит  
ли вверх, и дух животных сходит ли вниз, в  
землю?

В соответствии со всей темой этой книги, Соломон главным образом подчеркивает

физическую, материальную часть человека - его тело. Совершенно правильно он указывает, что в этом отношении судьба и человека и самого низкоорганизованного в момент смерти не отличается. После смерти, тело человека, точно так же, как и тело любого животного, возвращается в землю, из которой оно произошло, где оно и распадается на свои составные элементы.

Однако, далее Соломон указывает, что на этом заканчивается сходство человека и животных в момент смерти. Судьба их тел одинакова, но судьба человеческого духа - его нематериальной части - отличается от судьбы духа низших животных. Об этом говорит стих 21:

...дух сынов человеческих восходит ли вверх,

и дух животных сходит ли вниз, в землю?

Соломон вводит этот стих вопросом: «Кто знает?» Он как бы говорит: «Мы признаем, что здесь есть различие между человеком и животным, но это выходит за рамки, того, что нас интересует сейчас. Поэтому мы, упоминаем это вскользь; и не будем на этом задерживаться.

Как же нам понимать высказывание Соломона о духе человека в момент смерти тела? Он говорит: «дух сынов человеческих восходит вверх».

Прежде всего, обратим внимание, что это не расходится с повествованием о сотворении человека в Бытии 2:7, где говорится, что тело человека произошло снизу, от земли, но его дух - свыше, от Бога. Поэтому, в момент смерти дух человека высвобождается из тела и вновь устремляется ввысь - к Богу.

В Екклесиасте 12:7, Соломон вновь возвращается к теме смерти, и он говорит:

И возвратится прах в землю, чем он и был;

а дух возвратится к Богу, Который дал его.

Так, учение Соломона в Екклесиасте о судьбе человеческого духа в момент смерти кратко, но четко, и согласовывается с другими местами из Писания. В момент смерти, тело человека возвращается в прах, а его дух направляется ввысь, к Богу.

Что происходит, когда дух человека, в момент смерти, отделяется от тела и приходит в присутствие Бога, Творца?

В Писании не говорится об этом совершенно открыто. Однако, Писание таки помогает нам установить два важных принципа в связи с этим. Во-первых, это появление духа человеческого пред Богом не для цели последнего суда, который произойдет только после

воскресения мертвых. Во-вторых, духи нечестивых и безбожных не имеют свободного доступа в присутствие Божье.

Отсюда мы можем сделать вывод, что, сразу же после смерти, дух человека появляется перед Богом с одной единственной целью: услышать Божественный приговор о том, какое место и положение ему предстоит занимать от момента смерти до момента воскресения и последнего суда. После этого, каждый дух направляется в назначенное ему место и положение и пребывает там вплоть до того момента, когда он будет снова вызван, в воскресение тела.

Праведники отделяются от нечестивых

В каком состоянии находятся отошедшие духи в этот период между смертью и воскресением?

Вне всякого сомнения, Библия открывает нам далеко не все. Однако вот что совершенно ясно: во-первых, после смерти, существует полное и постоянное разделение между отошедшими духами праведников и нечестивых. Во-вторых, состояние отошедших духов праведников до смерти и воскресения Христа отличалось от их состояния сейчас, в нынешнее время.

Помимо и сверх этих двух фактов, Библия чуть-чуть приоткрывает завесу между сим миром и грядущим, давая нам, таким образом, мгновенный взгляд на то, что сокрыто.

Например, в Исаие 14:9-10 перед нами предстает картина суда Божьего над деспотическим царем Вавилона:

Ад преисподний пришел в движение ради тебя,  
чтобы встретить тебя при входе твоём; пробудил  
для тебя Рефаимов, всех вождей земли; поднял  
всех царей языческих с престолов их.

Все они будут говорить тебе: и ты сделался  
бессильным, как мы! и ты стал подобен нам!

В этом повествовании даются определенные конкретные факты о состоянии отошедших духов. Вряд ли они знают о событиях, ныне происходящих на земле. Однако, ясно, что они помнят, в некоторой степени, то, что происходило на земле в то время, когда они были живы.

Кроме этого, ясно, что индивидуальность личности не теряется и после смерти; что люди узнают друг друга; что они сообщаются друг с другом; и что отошедшие духи осознают то состояние, в котором они находятся. Далее, существуют некоторое соответствие между положением человека в этом мире и его положением в мире ином. Ибо те, кто были царями в этом мире, имеют признание как цари и в мире потустороннем.

У Иезекииля 32:17-32 мы находим похожий текст о сошествии в Шеол (Ад) отошедшего духа царя Египта.

В Стихах 18 и 19 этой главы Бог так обращается к Иезекиилю:

Сын человеческий! плачь народ Египетский,  
и низринь его, его и дочерей знаменитых  
народов в преисподнюю, с отходящими в  
могилу. Кого ты превосходишь? сойди, и лежи  
с необрезанными.

Затем в 21-ом стихе мы читаем о том приеме, который устроили царю Египетскому духи других великих мужей, сошедших в Шеол прежде него:

Среди преисподней будут говорить о нем  
и союзниках его первые из гериев; они  
пали и лежат там между необрезанными,  
сраженные мечем.

При тщательном рассмотрении этого отрывка мы заметим, что в нем идет речь о тех же самых явлениях, что и в отрывке из Исаии. Индивидуальность личности не теряется; люди узнают друг друга; они сообщаются друг с другом; и отошедшие духи осознают то состояние, в котором они находятся.

Давайте теперь обратимся к Новому Завету и посмотрим, какой дополнительный совет Он проливает на судьбу духовной стороны человека после смерти.

Сначала рассмотрим тот отрывок, где идет речь о нищем Лазаре, который лежал у ворот богача, от Луки 16:19-31. Нет и намека на то, что это просто притча. Сам Христос рассказывает об этом как об эпизоде, произошедшем когда-то до начала Его земного служения - то есть, в период времени до Его смерти и воскресения.

То, что произошло с Лазарем и богачом после смерти, описано в стихах 22-26:

Умер нищий и был отнесен Ангелами на лоно  
Авраамово; умер и богач, и похоронили его;  
И в аде, будучи в муках, он поднял глаза свои,  
увидел вдали Авраама и Лазаря на лоне его,  
И возопив сказал: отче Аврааме! умиلسердись  
надо мною и пошли Лазаря, чтобы омочил  
конец перста своего в воде и прохладил язык мой,  
ибо я мучусь в пламени сем.  
Но Авраам сказал: чадо! вспомни, что ты получил  
уже доброе твое в жизни своей; ныне же он здесь  
утешается, а ты страдаешь;  
И сверх всего того между нами и вами утверждена  
великая пропасть, так-что хотящие перейти отсюда  
к вам не могут, также и оттуда к нам не переходят.

Многое в этом отрывке подтверждает то, что мы уже заметили из Ветхого Завета. В момент смерти, тело, через погребение возвращается в землю, но дух обретает новое существование. В этом состоянии после смерти, сохраняется индивидуальность личности; люди узнают друг друга; осознается настоящее состояние. Также имеется воспоминание о прошедшей на земле жизни. Об этом говорят слова Авраама: «...Чадо! вспомни...».

Все это не расходится с картиной, нарисованной в Ветхом Завете.

Однако, в этом повествовании от Луки содержится еще один весьма существенный факт. После смерти, судьба отошедших праведников радикальным образом отличается от судьбы нечестивых.

И Лазарь, и богач оказались в месте содержания отошедших духов, и которое по-еврейски



называется Шеол, а по-гречески - Гадес. Но судьба этих двух людей оказалась совершенно иной. Дух богача очутился в месте мучений; дух же Лазаря - в месте покоя. Между этими двумя местами находилась великая пропасть, которую нельзя было пересечь ни с той, ни с другой стороны.

Место покоя, отведенное для отошедших духов праведников, называется здесь лоном Авраама. Это название говорит, что это место предназначено для духов всех тех, кто в своем земном странствовании следует по стопам веры и послушания Авраама, который по этой причине назван отцом всех верующих.

### Глава 3

#### ХРИСТОС - ПРИМЕР И ДОКАЗАТЕЛЬСТВО

До сих пор, все обнаруженные нами факты из Писания о судьбе отошедших духов относятся к событиям, имеющим место до смерти и воскресения Христа. Теперь мы рассмотрим, что пережил Сам Христос между Своей смертью и воскресением.

#### Между смертью и воскресением

Во-первых, мы рассмотрим пророчество о смерти, погребении и воскресении Христа в Псалме 15:8-11:

Всегда я видел пред собою Господа, ибо Он одесную  
меня; не поколеблюсь.

Оттого возрадовалось сердце мое и возвеселился  
язык мой; даже и плоть моя успокоится в уповании;

Ибо Ты не оставишь души моей в аде и не дашь  
святому Твоему увидеть тление.

Ты укажешь мне путь жизни; полнота радостей  
пред лицом Твоим, блаженство в деснице Твоей  
вовек.

В Деяниях 2:25-28 Петр полностью цитирует эти стихи. В Деяниях 13:35 Павел цитирует один из этих стихов. И Петр, и Павел оба считают эти слова непосредственным пророчеством о смерти и воскресении Христа. Петр указывает, что, хотя эти слова были сказаны Давидом, они не относятся к Давиду, потому что душа Давида много веков оставалась в Шеоле, а его тело подверглось тлению. Посему, это одно из многочисленных Мессианских пророчеств в Ветхом Завете, произнесенное Давидом, но относящееся не к самому Давиду, но к обещанному Давиду семени, Мессии, Иисусу Христу.

Соотносимые таким образом со Христом, эти слова Давида в 15-ом псалме раскрывают два момента смерти Христа. Во-первых, Его тело лежало в месте погребения, но совершенно не подверглось процессу тления. Во-вторых, Его дух спустился в Шеол (место отошедших духов), но находился там не больше промежутка времени между Его смертью и воскресением.

Это подтверждается более детальным откровением Нового Завета.

От Луки 23:43 мы читаем, что Иисус сказал раскаявшемуся разбойнику на кресте:

...истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю.

Слово рай буквально означает «сад» и является одним из названий того места в потустороннем мире, которое предназначено для отошедших духов праведников.

И снова от Луки 23:46 мы читаем:

Иисус, возгласив громким голосом, сказал: Отче!

в руки Твои предаю дух Мой. И сие сказав,

испустил дух.

Слова «Отче! в руки Твои предаю дух Мой», говорят нам о том, что здесь Иисус поручил судьбу Своего духа Своему небесному Отцу. Он знал, что Его тело будет лежать в гробнице; но судьба Его духа должна была решиться Богом, Его Отцом.

Во всем этом мы видим, что Иисус, взяв на Себя, в дополнение к Своей Божественной природе, природу человека, прошел через все те переживания, которые ожидают каждую человеческую душу в момент смерти. Его тело было положено в гробницу, в процессе погребения, руками человека; но Его дух был предоставлен в распоряжение Бога, для выяснения его судьбы.

Что произошло с духом Христа, после того, как он был высвобожден, в момент смерти, из земного сосуда Своего тела?

К Ефесянам 4:9-10 Павел говорит о Христе:

А «восшел» что означает, как не то, что Он  
и нисходил прежде в преисподние места земли?  
Нисшедший Он же есть и восшедший превыше  
всех небес, дабы наполнить все.

Также в 1-ом Петра 3:18-20 мы читаем:

Потому что и Христос, чтобы привести нас  
к Богу, однажды пострадал за грехи наши,  
праведник за неправедных, быв умерщвлен  
во плоти, но ожив духом,  
Которым Он и находящимся в темнице  
духам, сошел, проповедывал,  
Некогда непокорным ожидавшему их  
Божию долготерпению, во дни Ноя...

Соединив вместе различные откровения этих отрывков, мы можем представить, что произошло с духом Христа.

Его дух спустился в Шеол, место для отошедших духов. В день Своей смерти на кресте, Он сначала направился туда, где содержались души праведников, в рай, или лоно Авраамово. Так как Евангелие свидетельствует, что Христос умер на кресте раньше двух разбойников, вполне естественно предположить, что Христос уже был в раю, когда дух раскаявшегося разбойника последовал туда за Ним.

Из рая Христос проследовал туда, где в Шеоле находились души нечестивых. Создается впечатление, что Его спуск в это место мучения был необходим для завершения искупления за грех человека, так как Ему предстояло перенести полностью не только физические, но и духовные последствия греха.

В некоторый момент Своего пребывания в низших сферах Шеола, Христос проповедывал духам тех, кто нечестиво жил во дни Ноя - то есть, в допотопный период - и кто, следовательно, находился в особом месте заключения Шеола. (Греческий глагол, переведенный здесь как «проповедал», происходит от существительного «вестник». Он, следовательно, не указывает на то, что Христос «проповедал Евангелие» духам в темнице; но просто то, что Он что-то возвестил им.)

Затем, в назначенный Богом момент, когда все Божественные цели искупления были достигнуты, дух Христа снова восшел из Шеола в настоящий преходящий мир. В это же самое время Его тело, которое безжизненно лежало в гробнице, воскресло; и дух и тело снова соединились, чтобы образовать целостную личность.

Павел так говорит о воскресении Христа в 1-ом Коринфянам 15:20 и 22:

Но Христос воскрес из мертвых, первенец из

умерших... Как в Адаме все умирают, так во

Христе все оживут.

Павел указывает, что воскресение Христа из мертвых является тем примером, которому последуют все люди. В этом примере мы можем различить два главных момента. Во-первых, нематериальная часть человека - его дух - оставит место пребывания отошедших духов. Во-вторых, его материальная часть - его тело - воскреснет из мертвых.

Таким образом, дух и тело снова соединятся, восстановив целостную личность человека, с его материальной и нематериальной частями - духом, душой и телом.

### Судьба Христианина после смерти

Для того, чтобы завершить наше краткое рассмотрение этого вопроса, нужно проанализировать, что говорится в Библии по поводу судьбы истинного Христианина после его смерти в нынешний период времени. Мы убедимся, что Новый Завет указывает на одно важное различие в этом отношении между периодом, предшествовавшим Христову воскресению, и тем, который следует за ним.

Как мы уже заметили, до Христова воскресения, души умиравших праведников направлялись в особое место в Шеоле, преисподней, которое называлось раем, или лоном Авраамовым. Однако, когда полное искупление за грех было фактически завершено смертью и воскресением Христа, после этого для духов праведников был открыт непосредственный и прямой путь на небо, в присутствие Самого Бога.

Это ясно из целого ряда отрывков Нового Завета.

Например, в Деяниях 7, мы читаем повествование о побивании камнями Стефана, первого Христианского мученика.

В Деяниях 7:55-56 говорится:

Стефан же, будучи исполнен Духа Святого,  
воззрев на небо, увидел славу Божию и Иисуса,  
стоящего одесную Бога;

И сказал: вот, я вижу небеса отверстые и Сына  
Человеческого стоящего одесную Бога.

Затем, в стихах 59 и 60, повествование завершается таким образом:

И побивали камнями Стефана, который молился  
и говорил: Господи Иисусе! прими дух мой.

И, преклонив колена, воскликнул громким голосом:

Господи! не вмени им греха сего. И, сказав сие, почил.

Из этого текста ясно, что перед самой смертью Стефану было дано видение Христа во славе одесную Бога. После этого, его молитва «Господи Иисусе! прими дух мой», выразила его уверенность в том, что сразу же после смерти тела, его дух взойдет на небо, в присутствие Божье.

Это подтверждается тем, как говорит о смерти апостол Павел.

Во 2-ом Коринфянам 5:6 и 8 он говорит:

Итак мы всегда благодушествуем; и как знаем,  
что, водворяясь в теле, мы устранены от Господа...  
мы благодушествуем и желаем лучше выйти из тела  
и водвориться у Господа.

Павел подразумевает два момента. Во-первых, пока дух верующего остается внутри его тела, он не может быть в непосредственном присутствии Божьем. Во-вторых, как только дух верующего высвобождается из тела через смерть, то он имеет прямой доступ в присутствие Божье.

Павел возвращается к этой же мысли к Филиппийцам, где он взвешивает относительные преимущества высвобождения из своего физического тела через смерть, или же продолжения пребывания в своем теле для того, чтобы завершить земное служение. Обсуждая эти две возможности, Павел так говорит к Филиппийцам 1:21-24:

Ибо для меня жизнь - Христос, и смерть

- приобретение.

Если же жизнь во плоти доставляет плод моему

делу, то не знаю, что избрать.

Влечет меня то и другое: имею желание

разрешиться и быть со Христом, потому что

это несравненно лучше;

А оставаться во плоти нужнее для вас.

Перед Павлом альтернатива: во-первых, оставаться во плоти, - то есть, продолжать жизнь на земле, в своем физическом теле;. во-вторых, разрешиться и быть со Христом - то есть, сразу попасть в присутствие Христа на небе, через высвобождение духа из тела посредством смерти.

Из этих примеров Стефана и Павла ясно, что, когда истинный Христианин нашего периода времени умирает, то его дух высвобождается из тела и сразу же попадает в непосредственное присутствие Божье на небе. Этот непосредственный доступ Христианина в присутствие Божье на небе стал возможен только благодаря смерти и воскресению Христа, которыми были совершенно полное и окончательное искупление за грех.

До Христова искупления, души умерших праведников содержались в особом месте в Шеоле, преисподней. Это было особое место отдыха и утешения, а не мучения или наказания. Тем не менее, оно было далеко от присутствия Божьего.

Теперь мы можем подвести итоги тому, что мы узнали о воскресении. Воскресение Самого Христа является прообразом воскресения всех людей. Иными словами, отошедший дух вызывается из того места, куда он определяется повелением Божьим - то ли с неба, то ли из преисподней. В то же самое время, тело воскресает через воскресение мертвых. Таким образом дух и тело человека вновь соединяются, и восстанавливается вся личность человека.

Воскресение восстанавливает первоначальное тело

Что касается воскресения физического тела человека, то часто это камень преткновения для плотского ума.

Предположим, что человек умер две или три тысячи лет тому назад, и что его тело за этот период времени распалось на свои исходные материальные элементы. Или же предположим, что человек погиб на войне в результате взрыва бомбы или снаряда, и его тело полностью разрушилось от силы взрыва, так что от него не осталось и следа. В подобных обстоятельствах, можно ли ожидать, что во время воскресения материальные элементы таких тел снова будут воссозданы и воскреснут во всей полноте?

В ответ можно сказать, что для тех, кто признает неограниченную мудрость, знание и силу Божью, в этом учении нет ничего невероятного или невозможного. Более того, учитывая то, что Библия говорит о мудрости и знании Бога, проявленных при первоначальном сотворении человеческого тела, учение о воскресении является и естественным и логичным

В Псалме 138 Давид говорит об исходном процессе формирования Богом физического тела человека. Почти весь псалом посвящен возвышению неограниченной мудрости, знания и силы Божьей. В частности, в стихах 13-16, Давид говорит о том, как эти качества Бога проявились при сотворении его физического тела, ибо он говорит:

Ибо ты устроил внутренности мои, и соткал меня

во чреве матери моей.

Славлю Тебя, потому что я дивно устроен.

Дивны дела твои, и душа моя вполне сознает это.

Не сокрыты были от Тебя кости мои, когда я

созидаем был в тайне, образуем был во глубине

утробы.

Зародыш мой видели очи Твои; и твоей книге

записаны все дни, для меня назначенные, когда

ни одного из них еще не было.

Здесь Давид говорит не о нематериальной части своей природы - духе и душе; но о

материальной - своем физическом теле - что он обозначает словами кости и зародыш.

Давид говорит о двух важных и интересных фактах создания Богом его физического тела.

Во-первых, те материальные, земные элементы, из которых предстояло быть созданным телу Давида, были специально предназначены и приготовлены Богом заблаговременно еще тогда, когда эти материальные элементы были в низших сферах земли (то, что переведено в русский Библии как «утроба» на самом деле в оригинале обозначено фразой, которая буквально переводится именно как «нисшие сферы земли» - прим. переводчика).

Во-вторых, Бог предусмотрел точное количество, размеры и состав всех элементов тела Давида, задолго до того, как оно начало существовать.

Повествование Давида о процессе, приведшем к образованию элементов его тела, удивительно подтверждается выводами, сделанными доктором Фужита, выдающимся японским фармацевтом, который многие годы искал ответ на вопрос: что такое жизнь? Его исследования были ограничены материальной сферой. Внутри этой сферы он проанализировал многие разные формы жизни, как животных, так и растений. В конце концов, он пришел к выводу, что во всех этих формах жизни основными общими элементами являются минералы.

Однако, Писание говорит, что Бог полностью подробно учитывает все эти элементы, которые составляют наше тело. Для Бога важны даже самые маленькие и кажущиеся незначительными части, От Матфея 10:30 Иисус говорит:

«У вас же и волосы на голове все сочтены...»

В свете откровения, мы видим, что есть явное сходство между первоначальным процессом сотворения Богом физического тела человека и тем, как Он снова воскресит это тело из мертвых.

В исходном процессе формирования человеческого тела, Бог сначала predetermined и приготовил различные материальные элементы, пока они еще находились в земле. Затем, когда эти predetermined элементы были собраны воедино, чтобы составить тело человека, Бог тщательно учел каждую частичку и каждый член.

После смерти, тело снова распадается на свои материальные элементы. Но у Бога, Который предусмотрел особые элементы каждого отдельного тела, эти элементы зарегистрированы. В момент воскресения, при помощи той же творческой силы Он снова соберет все исходные элементы и таким образом восстановит то же самое тело.

Главное отличие состоит в том, что первоначальный процесс формирования тела был, вероятно, постепенным, в то время как процесс восстановления тела будет моментальным. Однако, учитывая верховный и суверенный контроль Богом как времени, так и пространства, промежуток времени несущественен.

Если мы не принимаем этого Библейского повествования о судьбе тела человека, то мы не



имеем права говорить о «воскресении» - то есть, процессе вторичного восстановления. Если элементы, которые составят тело человека при воскресении, не те же самые, из которых оно состояло первоначально, то между первым и вторым телом нет ни логической, ни причинной связи. Тогда оба тела не связаны друг с другом ни во времени, ни в пространстве. В таком случае, мы не можем сказать, что Бог воскресил, или поднял тело человека. Нам придется тогда сказать, что Бог скорее снарядит дух человека совершенно новым телом, никоим образом не связанным с предшествующим телом.

Однако не этому учит Библия. Она учит, что существует непосредственная связь между исходным телом человека и тем телом, которое он получает при воскресении. Эта связь заключается в том, что в воскресении тела будут использованы те же самые материальные элементы, которые составляли исходное тело.

Подтверждение этой чудесной истины мы находим в воскресении Самого Христа. Когда Иисус сперва явился группе Своих учеников после воскресения, они испугались, предположив, что видят привидение, бестелесного духа. Однако, Иисус сразу же ободрил их и предоставил им положительное доказательство подлинности Своей личности и тела, ибо от Луки 24:39-40 Он так говорит им:

Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это -

Я Сам; осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух

плоти и костей не имеет, как видите у Меня.

И сказав это, показал им руки и ноги.

Так случилось, что один из учеников, Фома, отсутствовал в этот раз, и он не поверил тому, что ему рассказали другие ученики. Однако, от Иоанна 20:27 мы читаем, как неделю спустя Иисус снова явился ученикам, и Фома присутствовал при этом, и в этот раз Он обращается непосредственно к Фоме:

Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда

и посмотри руки Мои; подай руку твою и вложи

в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим.

Из этих отрывков видно, что Иисус предоставил Своим ученикам явное доказательство, что, после воскресения, у Него было реальное тело и что это было то же самое тело, которое было распято. Доказательством этого были Его руки и ноги и ребра, которые все еще носили следы гвоздей и копья.

Его тело претерпело определенные важные изменения в других отношениях. Оно больше не

было ограничено возможностями смертного тела нынешнего миропорядка. Иисус теперь мог появляться и исчезать по Своему желанию; Он мог войти в закрытую комнату; Он мог передвигаться между небом и землей. Однако, учитывая все эти изменения, это все-таки было то же самое тело, которое прежде было распято.

Более того, Иисус пообещал Своим ученикам, что их собственные тела воскреснут в такой же полноте, как и его тело. От Луки 21 Иисус сперва предупреждает учеников о том, что им предстоит великое противление и преследование. В частности, Он предупреждает, что некоторых из них умертвят. Тем не менее, Он далее ясно обещает им, что их тела воскреснут. Это предупреждение и следующее за ним обещание зафиксированы от Луки 21:16-18:

Преданы также будете и родителями и братьями,

и родственниками и друзьями, и некоторых из вас

умертвят;

И будете ненавидимы всеми за имя Мое.

Но и волос с головы вашей не пропадет.

Внимательно прочитайте этот отрывок. Учеников будут ненавидеть, преследовать, убивать. Но, тем не менее, в конце концов, «и волос с головы вашей не пропадет». Речь не идет о сохранности их физических тел в этой жизни. Мы знаем, что во многих случаях, первые Христиане - как и Христиане последующих веков - перенесли насильственную смерть, увечья, сжигание и прочее, что калечило и уничтожало их физические тела. Поэтому обещание, что все волосы на их голове сохранятся относится не к нынешней жизни, но к воскресению их тел из мертвых.

При воскресении, все элементы и члены их исходных физических тел, predeterminedенные, учтенные и зафиксированные Богом, будут снова собраны вместе посредством Божьего всемогущества - чтобы составить совершенное тело - прославленное тело - но при всем при том, то же самое тело, которое перенесло смерть и распад.

Такую картину Библия рисует о воскресении человеческого тела: чудесную по откровению неограниченной Божьей мудрости, знания и силы; и тем не менее, совершенно не расходящуюся с логикой и принципами Писания.

Глава 4

ВОСКРЕСЕНИЕ, ПРЕДСКАЗАННОЕ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Давайте посмотрим, как тема воскресения проходит красной нитью на протяжении всей

Библии, как Ветхого, так и Нового Завета.

В 1-ом Коринфянам 15:4, Павел говорит следующее о погребении и воскресении Христа:

...Он погребен был и... воскрес в третий день,

по Писанию...

Вспомним, что, когда Павел писал эти строки, существовал только Ветхий Завет. Следовательно, когда он говорит, что Христос воскрес на третий день по Писанию, он подразумевает, что воскресение Христа исполнило то, что было записано в Ветхом Завете.

Далее, Павел ссылается на Писания Ветхого Завета как на первейший и основной авторитетный источник учения о воскресении. После этого он перечисляет свидетельство тех людей, которые еще были живы на то время и которые воочию видели воскресшего Христа. Однако, в преподнесении этого учения, Павел ставит свидетельство очевидцев на второе место после Писания Ветхого Завета.

Давайте поэтому рассмотрим главные отрывки из Ветхого Завета, в которых имеются пророчества о воскресении.

## Псалмы

В предыдущей главе мы уже убедились, что в псалме 15:8-11 содержится ясное обещание о погребении и воскресении Христа. Мы указали, что хотя эти слова сказаны от первого лица Давидом, они фактически относятся не к самому Давиду, но скорее к обещанному семени Давидову, Мессии, Иисусу Христу; и что в таком смысле они истолковываются Петром и Павлом в Новом Завете.

В псалме 70:20-21 имеется подобный отрывок о воскресении Христа. Здесь Давид обращается непосредственно к Богу, говоря:

Ты посылаи на меня многие и лютыя беды, но

опять оживляи меня, и из бездн земли опять

выводил меня. Ты возвышал меня и утешал меня.

Это еще один пример Мессианского пророчества. То есть, эти слова высказаны от первого лица Давидом, но относятся они, в первую очередь, не к Давиду, но обещанному семени Давидову, Мессии, Иисусу.

В понимаемом таким образом тексте, можно выделить пять последовательных ступеней, которые Христу предстояло пройти для искупления греха человека. Кратко их можно изложить так.

Во-первых, многие и лютые беды - то есть, отвержение, страдание и распятие Христа.

Во-вторых, Христу предстояло спуститься в бездны земли - то есть, в Шеол, или ад, место отошедших духов.

В-третьих, Христу предстояло ожить - то есть, снова стать живым.

В-четвертых, Христу предстояло быть выведенным из Шеола - то есть, воскреснуть.

В-пятых, после воскресения Ему предстояло возвыситься и утешиться - то есть, быть восстановленным в положении общения и верховного авторитета одесную Бога Отца.

У нас не хватит времени и места, чтобы процитировать многочисленные отрывки в Новом Завете, которые подтверждают, что это пророчество совершенно и полностью исполнилось в жизни Христа.

Однако, эти два отрывка из Ветхого Завета, которые мы рассмотрели, в псалме 15 и 70, относятся прежде всего к воскресению Самого Христа, как Мессии. Давайте обратимся к другим отрывкам Ветхого Завета, которые предвещают воскресение других людей, помимо Самого Христа.

Бытие

Начнем наш анализ с обетования, данного Богом Аврааму, в Бытии 17:8:

И дам тебе и потомкам твоим после тебя  
землю, по которой ты странствуешь, всю  
землю Ханаанскую, во владение вечное...

Обратим внимание на два важных момента в этом обетовании Божьем Аврааму касательно владения землей Ханаанской.

Прежде всего, важен порядок владения. Бог говорит: «...тебе и потомкам твоим после тебя». Иначе говоря, сначала землей должен был овладеть Авраам, а затем его потомки после него.

Во-вторых, важны продолжительность и размеры владения. Бог говорит: «...всю землю Ханаанскую во владение вечное», Это обетование не может считаться исполненным, если земля занята частично или временно. Во исполнение этого обещания должно наступить полное и постоянное владение всей землей.

Поэтому ясно, что обещание Божье Аврааму никогда еще не было исполнено. До сих пор Авраамовым постоянным владением являлось пространство, достаточное для захоронения - пещера Махпела на пале Ефрона Хеттеянина, вблизи Хеврона.

Что касается семени Авраамова, Израильского народа, то до сих пор они занимали землю лишь частично или временно, но еще не знали полного и постоянного владения, обещанного Богом. В настоящее время, государство Израиль упорно, при наличии всевозможной оппозиции, держится за небольшой участок всего владения, обещанного Богом. Даже если в предстоящие годы Израиль расширит занимаемую им территорию так, что овладеет контролем над всей землей обещанной им Богом, то все равно это еще не будет полным исполнением обещания Божьего Аврааму: тебе и твоим потомкам после тебя. То есть, сначала сам Авраам должен овладеть всей землей, а затем его потомки после него.

Так что, это обещание Божье неразделимо с воскресением. Сначала пещера Махпела должна отдать своих мертвецов. Авраам должен воскреснуть. Только так он может вступить в полное владение той землей, в которой он сейчас лежит захороненным. Если нет воскресения из мертвых, то обещание Божье Аврааму не может осуществиться. Обещание Божье Аврааму предполагает и зависит от воскресения.

Таким образом, мы обнаружили, что это обещание Аврааму относительно вечного владения землей Ханаанской включает в себя обещание воскресения из мертвых самого Авраама, и, таким образом, истина о воскресении преподносится уже в Бытии, первой книге Ветхого Завета.

Иов

Обратимся теперь к другой книге Ветхого Завета, книге Иова. Посреди ужасного горя и несчастья, когда земное будущее Иова не имело ни единого лучика надежды, он произносит потрясающее исповедание веры относительно вечной судьбы своей души и воскресения своего тела. В Иова 19:25-27 он говорит:

А я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний  
день восставит из праха распадающуюся кожу мою  
сию; и я во плоти моей узрю Бога. Я узрю Его сам;

мои глаза, не глаза другого, увидят Его.

Иов знает, что его физическое тело подвергнется процессу распада. Тем не менее, он с нетерпением ожидает конца времен, когда он снова облечется в тело плоти, и когда объявится в этом теле непосредственно перед Богом. Эта уверенность Иова основана на жизни Того, Кого он называет мой Искупитель.

Так, весь отрывок является ясным пророчеством об окончательном воскресении тела Иова, возможном благодаря воскресению Искупителя, Иисуса Христа.

Исаия

Обратимся теперь к пророку Исаии, жившему примерно за семьсот лет до Христа. У Исаии 26:19 пророк говорит о воскресении, подобно Иову:

Оживут мертвецы Твои, восстанут мертвые  
тела! Воспряните и торжествуйте, поверженные  
в прахе: ибо роса Твоя - роса растений, и земля  
извергнет мертвецов.

Исаия говорит о восстании из праха своего собственного мертвого тела, и вместе с этим он упоминает тех, кого называет Твои мертвецы в начале стиха, и мертвецы в конце стиха. Ясно, что Исаия размышляет об общем воскресении многих, если не всех, мертвецов.

Эта перспектива доставит радость тем, кто будет принимать участие в этом, ибо Исаия говорит: «Воспряните и восторжествуйте, поверженные во прахе». Создается впечатление, что слова Исаии относятся в первую очередь к праведным мертвецам, которые, благодаря воскресению, получают свою окончательную, вечную награду.

В соответствии с выводами, к которым мы пришли ранее, мы видим, что Исаия рассматривает воскресение как явление, касающееся прежде всего материальной части человека - его тела. Он говорит о тех, кто повержен во прах. Он рисует картину восстания, или пробуждения, из сна во прахе мертвых человеческих тел.

Исаия также изображает сверхъестественную силу, которая будет задействована при воскресении, как росу:

...ибо роса Твоя - роса растений, и земля извергает

мертвецов.

Мы как бы видим сухие семена, лежащие во прахе, которым нужна влага, чтобы они проросли.

Этой влагой становится роса, оседающая на них. Во многих отрывках Писания, роса - подобно дождю - является символом действия Святого Духа. Так Исаия предвосхищает то, что воскресение мертвых тел верующих будет совершено силой Духа Святого.

Павел подтверждает это к Римлянам 8:11:

Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых

Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа

из мертвых оживит и ваши смертные тела

Духом Своим, живущим в вас.

Павел констатирует, что та же самая сила Святого Духа, которая воскресила мертвое тело Иисуса, воскресит и мертвые тела тех, кто верует в Иисуса и в которых живет Дух Святой.

Даниил

Следующим пророчеством Ветхого Завета о воскресении, которое мы рассмотрим, является Даниил 12:1-3. Эти стихи являются частью пространного пророческого откровения относительно последних дней, которое было дано Даниилу через ангела Гавриила, посланного к нему от Бога с этой особой целью. Вот что говорится в этом откровении о воскресении:

И восстанет в то время Михаил, Князь великий,

стоящий за сынов народа твоего. И наступит

время тяжкое, какого не бывала с тех пор, как

существуют люди, до сего времени. Но спасутся

в это время из народа твоего все, которые будут  
записанными в книге. И многие из спящих в  
прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной,  
другие на вечное поругание и посрамление.  
И разумные будут сиять, как светила на тверди,  
и обратившие многих в правде - как звезды,  
во веки веков, навсегда.

Первая часть этого откровения относится конкретно к собственному народу Даниила, Израилю, и говорит о времени тяжком, несравнимым ни с каким другим временем, пережитом Израилем.

Об этом же периоде страданий, несомненно, говорит и Иеремия 30:7:

О, горе! велик тот день, не было подобного ему;  
это - бедственное время для Иакова, но он будет  
спасен от неги.

Иеремия указывает, что, хотя это время испытания будет очень тяжелым и несравнимым ни с чем иным, Израиль не погибнет, но спасется. Это не расходится с высказыванием у Даниила 12:1:

...Но спасутся в это время из народа твоего все,  
которые будут записанными в книге.

В этот момент величайшего бедствия Сам Бог вмешается в конечном итоге и спасет избранный остаток Израиля, который Он предузнал по Своей милости и преопределил ко спасению.

Вне всякого сомнения, это время бедствия Израиля является одной из главных фаз исключительно тяжелого времени, предстоящего всему миру, которое называется в Новом Завете великой скорбью.



С этим последним периодом скорби непосредственно связано пророчество о воскресении, ибо Гавриил говорит в Данииле 12:2:

И многие из спящих в прахе земли пробудятся,

Одни для жизни вечной,

Другие на вечное поругание и посрамление.

Язык Даниила очень похож на Исаию. Оба говорят о тех, кто спит во прахе; оба говорят о воскресении как о пробуждении из праха. Однако, откровение Даниила идет дальше откровения Исаии, ибо он указывает, что в воскресении будет две фазы - одна для праведных, которые будут введены в жизнь вечную, а другая - для нечестивых, которые обречены на позор и вечное посрамление.

У Даниила 12:3 говорится о том, что награда праведников в воскресение будет зависеть от их преданности в служении Богу и распространении Его истины во время их земного существования:

И разумные будут сиять,

Как светила на тверди,

И обратившие многих в правде -

Как звезды, во веки веков, навсегда.

Здесь видно явное различие между теми, кто мудр в спасении своей собственной души, и теми, кто идет дальше, чем это, и обращает многих ко праведности. И те, и другие войдут во славу, но слава последних будет больше, чем первых.

Из рассмотренных нами отрывков ясно, что тема воскресения проходит через весь Ветхий Завет. Детали этого откровения становятся все более ясными, до тех пор, пока в книге Даниила нам сказано, что воскресение будет тесно связано с периодом великой скорби, и что в нем будет две фазы, одна - для праведников, другая - для нечестивых.

Прежде, чем мы расстанемся с пророчествами Ветхого Завета о воскресении, нужно установить еще один момент величайшего интереса и значимости.

Осия

В уже процитированном отрывке из 1-го Коринфянам 15:4, Павел говорит, что Христос воскрес на третий день по Писанию. В Ветхом Завете содержится пророчество не только о самом воскресении Христа, но и даже то, что Он воскреснет из мертвых на третий день. Можно спросить: где же в Ветхом Завете находится это конкретное пророчество о том, что Христос воскреснет на третий день?

Ответ содержится у пророка Осии 6:1-3:

Пойдем и возвратимся к Господу!

Ибо Он уязвил - и Он исцелит нас,

Поразил - и перевяжет ниши раны;

Оживит нас через два дня,

В третий день восставит нас,

И мы будем жить пред лицом Его.

Итак познаем,

Будем стремиться познать Господа;

Как утренняя заря - явление Его,

И Он придет к нам как дождь,

Как поздний дождь оросит землю.

Это пророчество начинается с обетования прощения и исцеления тем, кто возвратится к Господу в покаянии и с верой.

Затем, во втором стихе, содержится ясное пророчество о воскресении на третий день: «В третий день восставит нас, и мы будем жить пред лицом Его». Это обетование дается во множественном числе, а не в единственном: «...восставит нас - мы будем жить пред лицом Его». То есть обетование относится не просто к воскресению Самого Христа, но также включает всех тех, кто подчиняется увещанию предыдущего стиха возвратиться к Богу в покаянии и вере.

Для того, чтобы полностью понять весь смысл этого пророчества, давайте обратимся к полному откровению Евангелия, данного Богом Церкви через апостола Павла в Новом Завете.

В воскресение Христа включены все верующие

К Римлянам 6:6 Павел говорит:

...наш ветхий человек распят с Ним

(то есть, со Христом).

И снова, к Галатам 2:19 он говорит:

Я сораспялся Христу.

Из этих, и других подобных отрывков, видно, что, совершая искупление за человечество, Христос сознательно отождествил Себя с растленной и падшей природой человека; Он умер смертью грешника; Он понес наказание как грешник.

После этого, нам, как грешникам, предстоит верой принять наше отождествление с Ним. Когда мы это делаем, то обнаруживаем, что мы отождествляемся с Ним не только в Его смерти и погребении, но и в Его воскресении из мертвых и той новой бессмертной жизни воскресения, которую Он сейчас имеет.

Павел говорит об этом аспекте нашего отождествления со Христом к Ефесянам 2:4-6:

Бог... нас... оживотворил со Христом...

и воскресил с Ним, и посадил на небесах

во Христе Иисусе.

Как только мы захотим верой принять свое отождествление со Христом в Его смерти за наш грех, то мы тут же узнаем, что мы также отождествляемся со Христом в Его воскресении и Его новой победоносной жизни на престоле Божьем. Входя через Его смерть, мы также становимся участниками Его воскресения.

Кратко, но весьма сильно, Иисус говорит об этом же Своим ученикам от Иоанна 14:19:

...ибо Я живу, и вы будете жить.

Вот почему в пророческом откровении Осии 6:2 говорится:

В третий день восставит  
нас,

И мы будем жить пред лицом Его.

Это пророчество говорит, что не только Христос воскреснет на третий день, но, что также, согласно вечных Божьих Евангельских целей, все верующие во Христа отождествляются с Ним в Его воскресении. В этом отношении, пророчество Осии является характерным Ветхозаветным пророчеством в том, какое событие произойдет, но и также раскрывает истинную духовную значимость этого события и его связь со всей целью Божьей в Евангелии.

Однако Осия также предупреждает нас, что эта тайна Божьей цели в воскресении Христа будет открыта только тем, кто желает искать истину с верой и усердием, ибо он говорит в следующем стихе:

Итак познаем,

Будем стремиться познать Господа;

Это откровение только для тех, кто «...стремиться познать Господа»,

Для тех, кто так поступает, как говорит Осия: «Как утренняя заря - явление Его». То есть, воскресение Христа из мертвых столь же верно и определено в Божьих намерениях, как и восхождение солнца после тьмы ночи. Это очень связано с пророчеством о Христовом воскресении у Малахии 4:2:

А для вас, благоговеющие пред именем Моим,

взойдет солнце правды и исцеление в лучах Его...

Опять-таки, обратим внимание на то ограничение, кому будет дано это откровение о воскресшем Христе: оно не для всех, но для тех, кто благоговеет пред Его именем.

Наконец, Осия указывает, что за воскресением Христа последует излияние Святого Духа, ибо он продолжает:

И Он придет к нам как дождь,

Как поздний дождь оросит землю.

Дождь является символом излияния Святого Духа. Это пророчество именно так и исполнилось в день Пятидесятницы, когда через пятьдесят дней после воскресения Христа на ожидающих учеников, тех, кто стремился познать Его, излился дождь Духа Святого.

Оглядываясь назад на пророчества Ветхого Завета о воскресении праведников, процитированные в этой главе, мы замечаем во всех них одну общую черту: в него входят все святые Ветхого Завета.

Мы видим, например, что Божье обетование о вечном владении землей Ханаанской было дано сначала Аврааму, затем его семени (потомкам) после него. К Галатам 3:29, Павел говорит Христианам: «...вы семя (потомки) Авраамово...» Воскресение Новозаветных потомков Авраама не предвосхитит воскресение самого Авраама.

Иов сказал о самом себе: «А я знаю, Искупитель мой жив... и я во плоти моей узрю Бога». Благодаря вере и своего Искупителя, он с нетерпением ожидал участия в воскресении мертвых.

Подобным же образом, Исаия говорил о радостном воскресении из мертвых праведников, Исаия 26:19:

Оживут мертвецы Твои, восстанут мертвые тела!

Воспряните и торжествуйте, поверженные в прахе:

ибо роса Твоя - роса растений, и земля извергнет

мертвецов.

В Данииле 12:3 Гавриил сказал Даниилу, что будет воскресение как праведников, так и нечестивых. Затем в Данииле 12:13 ангел обращается лично к Даниилу:

...ты... успокоишься (в могиле) и восстанешь

(воскреснешь) для получения твоего жребия

в конце дней.

Ясно, что Даниил входит в число участвующих в воскресении праведных.

В пророчестве Осии 6:2 так говорится о воскресении:

В третий день восставит нас, и мы будем жить  
перед лицом Его.

Осия включает себя в число участников грядущего воскресения.

Для подтверждения из Нового Завета, обратимся к словам Иисуса от Матфея 8:11:

Говорю же вам, что многие придут с востока  
и с запада и возлягут с Авраамом, Исааком и  
Иаковом в Царстве Небесном.

Иисус говорит о верующих из разных народов и биографий, о том, как они соберутся во время воскресения вместе с тремя Ветхозаветными патриархами: Авраамом, Исааком и Иаковом. Это говорит о том, что в воскресении праведников будут участвовать и Ветхозаветные и Новозаветные верующие.

У всех, кто будет участвовать в этом воскресении, будет одна общая черта: вера в искупительную жертву Христа. Однако, есть разница между святыми Ветхого и Нового Завета. По Ветхому завету, верующие смотрели вперед - через различные пророческие откровения - на ту жертву, которой все еще предстояло быть принесенной. В Новом Завете, верующие оглядываются назад на исторические факты Христовой смерти и воскресения.

На протяжении всего оставшегося нам исследования мы будем учитывать, что воскресение праведников включает всех верующих - как Ветхого Завета, так и Нового.

## Глава 5

### ПЕРВЕНЕЦ ХРИСТОС

В предыдущей главе мы проанализировали некоторые важные отрывки Ветхого Завета, которые пророчествуют о воскресении. Мы увидели, что Ветхий Завет предсказывает

следующие три главных события: во-первых, воскресение Самого Христа; во-вторых, участие в воскресении тех, кто верует во Христа; в-третьих, воскресение нечестивых для суда и наказания.

Обращаясь теперь к Новому Завету, мы обнаруживаем, что то откровение, которое он дает о воскресении из мертвых, совершенно точно согласовывается с откровением Ветхого Завета; а также добавляет некоторые детали, которые делают картину более ясной и подробной.

Три последовательные стадии воскресения

Сначала мы рассмотрим от Иоанна 5:25, где Иисус говорит:

Истинно, истинно говорю вам: наступает время,  
и настало уже, когда мертвые услышат глас Сына  
Божия и услышавши оживут.

Чуть дальше, в стихах 28 и 29, Иисус снова говорит:

Не дивитесь сему: ибо наступает время, в которое  
все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына  
Божия, и изыдут творившие добро в воскресение  
жизни, а делавшие зло в воскресение осуждения.

Иисус употребляет две разные фразы. В стихе 25 Он говорит «мертвые»; в стихе 28 Он говорит «все, находящиеся в гробах». Создается впечатление, что речь идет о разных событиях.

Если это так, то первая фраза, «мертвые», описывает не тех, кто фактически мертв, но скорее мертв духовно, во грехах. Об этом говорит Павел к Ефесеянам 2:1:

И вас, мертвых по преступлениям и грехам  
вашим... оживотворил...

Из контекста ясно, что Павел говорит не об умерших в буквальном смысле слова, физической смертью, но о тех, кто, в результате греха, мертв духовно и разделен с Богом.

Снова, к Ефесянам 5:14, Павел, обращаясь к грешникам, упоминает пророка Исаию:

...встань, спящий, и воскресни из мертвых,

и осветит тебя Христос.

Здесь Павел обращается не к тем, кто мертв физически, но к тем, кто мертв духовно, из-за греха.

Очевидно, именно в таком свете следует истолковывать слова Иисуса от Иоанна 5:25:

Истинно, истинно говорю вам: наступает время,

и настало уже, когда мертвые услышат глас Сына

Божия и услышавши оживут.

Здесь Иисус говорит о реакции тех, кто мертв во грехах, на голос Христа, доносящийся к ним через проповедь Евангелия: «услышавши оживут». То есть, те, кто принимают Евангельскую весть с верой, получают, таким образом, прощение и жизнь вечную.

Об этом говорят и слова «наступает время, и настало уже». Иначе говоря, проповедь Евангелия людям, мертвым во грехах, началась уже в то время, когда Иисус говорил эти слова.

Обратим внимание на контраст этих слов со словами в стихах 28 и 29:

...ибо наступает время, в которое все, находящиеся

в гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут

творившие добро в воскресение жизни,

а делавшие зло в воскресение осуждения.



Этот отрывок отличается от предыдущего в трех аспектах.

Во-первых, Иисус говорит, что наступает время, но не прибавляет: «и настало уже». То есть, те события, о которых Он здесь говорит, произойдут в будущем; они еще не начали происходить.

Во-вторых, Иисус употребляет фразу «все, находящиеся во гробах».

Речь явно идет о тех, кто фактически умер и похоронен. Далее, Он говорит, что все эти, без исключения, услышат; в то время, как в предыдущем отрывке Он не сказал, что услышат все. Значит, кто-то услышит и отреагирует, а кто-то нет.

В-третьих, во втором отрывке, Иисус употребляет слово воскресение. Он говорит, что все, находящиеся во гробах... изыдут... в воскресение.

Итак, мы можем сделать вывод, что в первом отрывке Иисус говорит о реакции тех, кто духовно мертв во грехах; в то время, как во втором отрывке Он говорит о буквальном воскресении тех, кто фактически умер и был похоронен.

В этом втором отрывке, Иисус говорит о двух различных фазах воскресения: с одной стороны, воскресении жизни; с другой, воскресении осуждения. Это согласовывается с откровением Ветхого Завета в книге пророка Даниила 12:1-3.

В обоих случаях, речь идет о различных фазах, воскресении праведников; и воскресении нечестивых; и в обоих случаях, воскресение праведников предшествует воскресению нечестивых.

В дополнение к этому, из слов Иисуса мы узнаем еще об одной детали, которой нет у Даниила: Сам Христос, Сын Божий, воззовет мертвых.

Обратившись теперь к 1-ому Коринфянам 15, мы обнаруживаем более полное и детальное описание воскресения. В стихах 22-24 Павел говорит:

Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут,

Каждый в своем порядке: первенец Христос, потом

Христовы, в пришествие Его.

А затем конец, когда Он (Христос) предаст Царство

Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и

всякую власть и силу...

Обратите внимание на фразу «каждый в своем порядке». Слово, переведенное здесь как порядок, используется для описания шеренга солдат. Так, Павел изображает воскресение как

явление, состоящее из трех последовательных фаз, подобно трем шеренгам солдат, проходящих поочередно одна за другой.

Участником первой фазы является Сам Христос- первенец Христос.

Участниками второй фазы являются все истинные верующие в момент возвращения Христа - «...Христовы, в пришествие Его». Это соответствует воскресению праведных, предсказанному Даниилом и Самим Христом.

Третья фаза называется концом - то есть концом земного тысячелетнего направления Христа, после которого Он предаст Царство Богу Отцу. Большинство воскресших в этот момент - но не все - будут нечестивыми, как это было предсказано Даниилом и Христом. Об этой третьей фазе Павел не прибавляет ничего в 1-ом Коринфянам. Однако, мы убедимся, что в книге Откровения 20 имеется больше деталей.

Тем временем, давайте посмотрим, что Павел говорит о первых двух фазах.

Типология первых плодов

Как говорит Павел, первая фаза - это первенец Христос.

Этим Павел сравнивает воскресение Христа с обрядом представления Господу первых плодов урожая, согласно заповеди закона Моисеева. Эта церемония описана в книге Левит 23:10-11:

Объяви сынам Израилевым и скажи им: когда придете в землю, которую. Я даю вам, и будете жать на ней жатву, то принесите первый снопок жатвы вашей к священнику.

Он вознесет этот снопок пред Господом, чтобы вам приобрести благоволение; на другой день праздника вознесет его священник.

Этот снопок первых плодов, возносимый пред Господом, является прообразом Христа, восставшего из мертвых, как представителя грешников и как родоначальника нового народа.

Обратите внимание, как точна эта картина. Снопок первых плодов был первым полноценным плодом, выросшим из тех зерен, которые были ранее погребены в землю. Моисей поведал

народу Израилеву, что священник должен был вознести этот сноп пред Господом, чтобы вам приобрести благоволение...

К Римлянам 4:25 Павел говорит, что Христос

...предан за грехи наши и воскрес для оправдания

нашего.

Воскресение Христа не только подтвердило Его собственную праведность; но также позволило верующему стать настолько же праведным пред Богом, как Христос.

Далее, этот сноп первых плодов должен был быть вознесен пред господом на другой день после праздника (в оригинале - после субботы, прим. перев.). Так как суббота была седьмым, или последним, днем недели, следующий за ней день был первым днем недели - тем днем, когда Христос и воскрес из мертвых.

Наконец, возношение первых плодов было актом поклонения и триумфа, ибо появление первых плодов в назначенное время удостоверяло, что и остальной урожай будет собран благополучно. Подобным образом, воскресение Христа удостоверяет, что и все остальные мертвые воскреснут в свое время.

Однако, в этой Ветхозаветной заповеди первых плодов имеется еще одно пророческое откровение относительно воскресения Христа.

В Иоанна 12:24 Иисус пророчески говорит о Своей неизбежной смерти и погребении и сравнивает это с зерном пшеницы, попадающим в землю. Он говорит:

Истинно, истинно говорю вам: если пшеничное

зерно, падши в землю, не умрет, то останется

одно; а если умрет, то принесет много плода.

Иисус говорит, что только Его искупленная смерть и воскресение дадут плод примирения Бога и человека. Если бы Он не умер на кресте, то Его служение не имело бы плода. Великий урожай примиренных и оправданных Богом грешников возможен только благодаря Его смерти, погребению и воскресению. Он представил эту истину Своим ученикам в виде пшеничного зерна, погребенного в земле, проросшего и выросшего в плодоносный стебель.

Законом природы является тот факт, что, хотя сеется одно зерно, произросший стебель дает не одно единственное зерно, но целый початок зерен. Как Сам Иисус говорил в притче о сеятеле, одно зерно может дать урожай и в тридцать крат, и в шестьдесят крат, или во сто крат.

Эта истина закона природы применима и к духовной сфере, относительно Христова воскресения. Иисус был погребен один, но воскрес не один. Этому факту, как ни удивительно, было уделено очень мало внимания со стороны комментаторов Библии. От Матфея 27:50-53 идет речь о смерти Христа на кресте и последующих за ней событиях Его смерти и воскресения:

Иисус же, опять возопив громким голосом,  
испустил дух.

И вот, завеса в храме раздралась надвое, сверху  
до низу; и земля потряслась; и камни расселись;

И гробы отверзлись; и многие тела усопших  
святых воскресли,

И, вышедши из гробов по воскресении Его, вошли  
во святой град и явились многим.

Хотя все эти события описаны как следующие одно за другим, ясно, что в целом они заняли три дня. Смерть Христа наступила накануне субботы; но воскресение произошло рано утром в первый день новой недели. В связи с этим Матфей говорит:

...И гробы отверзлись; и многие тела усопших  
святых воскресли,

И, вышедши из гробов по воскресении Его...

Мы не знаем, в какой точно момент отверзлись гробы, но точно знаем, что эти святые воскресли и вышли из гробов только после воскресения Самого Христа.

Таким образом, Ветхозаветный прообраз первых плодов был полностью исполнен в воскресении Христа. Христос был погребен в одиночестве - одно пшеничное зерно, упавшее в землю. Но когда Он воскрес из мертвых, Он уже не был один. Вместо одного зерна, из мертвых с ним воскрес целый сноп первых плодов, которые были триумфально принесены пред Богом как свидетельство поражения смерти и ада и сатаны, и как удостоверение, что все верующие, которые погребены, также воскреснут в свое время.

В связи с воскресением этих Ветхозаветных святых, вместе с Иисусом, возникает два

интересных вопроса.

Первый вопрос таков: были ли это все воскресшие праведники Ветхого Завета? Воскресли ли все Ветхозаветные святые в то время вместе со Христом?

Очевидно, что ответом на этот вопрос будет - нет. Матфей говорит: «...многие тела усопших святых воскресли». Эта фраза говорит, что не все святые воскресли.

Слова Петра в день Пятидесятницы, записанные в Деяниях 2:29, подтверждают этот вывод:

Мужи братия! да будет позволено с дерзновением  
сказать вам о праотце Давиде, что он умер и погребен  
и гроб его у нас до сего дня.

Эту речь Петр произносит через пятьдесят дней после воскресения Христа. Тем не менее, из его слов ясно, что мертвое тело Давида все еще находилось во гробу в то время. Создается впечатление, что Давид, один из величайших святых Ветхого Завета, не был еще воскрешен и тогда, когда Петр говорил в день Пятидесятницы; и поэтому, то воскресение Ветхозаветных святых в первое пасхальное утро не было воскресением всех святых, но всего лишь некоторых.

Второй интересный вопрос в связи с этими воскресшими Ветхозаветными святыми: что произошло с ними после воскресения?

Из приведенного описания, видно, что эти Ветхозаветные святые действительно «воскресли» - то есть, они раз и навсегда воскресли из-под владычества смерти и могилы, чтобы никогда туда не возвращаться. В этом смысле, они радикальным образом отличаются от тех мертвых, которых Иисус воскрешал во время Своего земного служения.

Те, которых Иисус воскрешал из мертвых, просто призывались обратно, из смерти, к той же самой естественной, земной жизни, которую они вели и прежде. Они все равно были подвержены всем немощам смертной плоти и в свое время снова умирали и подвергались погребению. Эти люди просто восстанавливались к естественной, земной жизни; они не воскресали из мертвых. С другой стороны, святые, воскресшие со Христом, стали участниками Его воскресения. Они вошли в совершенно новую жизнь; они получили новые, духовные тела, точно такие же, как и тело Иисуса.

Это ясно из Матфея 27:53:

...вышедши из гробов по воскресении Его, вошли  
во святыи град и явились многим.

Из этих слов видно, что эти святые имели такие же тела, как и тело Иисуса после Его воскресения. Они могли появляться и исчезать, по своему желанию. Они больше не были скованы физическими ограничениями обычного, земного тела.

Если это так, то не может быть и мысли о том, что они когда-то вернулись в свои могилы и снова подверглись процессу распада. Надев эти воскресшие тела, они навсегда перешли из-под смерти и владычества смерти и могилы, чтобы уже никогда туда не возвращаться.

Что же произошло с этими святыми после всего этого? В Новом Завете нет на это определенного или окончательного ответа. Однако, логично будет предположить, что эти святые, разделившие с Иисусом Его воскресение, поделили с Ним и Его восхождение на небо. Давайте обратимся к описанию восхождения Иисуса на небо, в Деяниях 1:9:

Сказав сие, Он поднялся в глазах их,

и облако взяло Его из вида их.

Обратим внимание, что Иисус вошел в облако и уже в облаке продолжил восхождение на небо. Сразу же после этого, в Деяниях 1:11, мы читаем, как два ангела явились ученикам и следующим образом удостоверили их о возвращении Христа:

...Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо,

приидет таким же образом, как вы видели

Его восходящим на небо.

Это говорит о том, что возвращение Иисуса будет очень похоже на Его восхождение на небо. Он вернется точно таким же образом, как и вознесся.

Что здесь имеется в виду? От Марка 13:26 - а также в других отрывках - указывается, что Иисус вернется на облаках. И у Захарии 14:5 и Иуды 14 говорится, что Иисус придет со святыми.

Объединив эти два утверждения, мы делаем вывод, что Иисус придет на облаках, со святыми. Мы также знаем, что восхождение Иисуса и Его возвращение очень похожи. Мы также знаем, что Христос вошел на небо в облаке. Просто завершая параллель, можно сказать, что Христос вошел на небо вместе с теми из Своих святых, которые в то время воскресли.

Есть еще одна интересная деталь. К Евреям 12:1 автор говорит:

Посему и мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей, свергнем с себя всякое бремя и запинаящий нас грех, и с терпением будем проходить предлежащее нам поприще...

О каком это облаке свидетелей говорит автор? Из контекста ясно, что он говорит о разных святых Ветхого Завета, опыт жизни которых описан в предыдущей главе - то есть, к Евреям 11.

Так, эти Ветхозаветные святые изображены как облако свидетелей, окружающее каждого христианина, который идет по тропе веры во время нынешней диаспоры. Таким образом, образ облака снова связан со святыми Ветхого Завета.

Из всего рассмотренного, и по логике и по Писанию можно предположить, что, в день Своего восхождения, Иисус был взят на небо в облаке, в котором находились воскресшие святые Ветхого Завета. Таким образом, восхождение Иисуса совершенно точно и полностью воплотило то, что было предвосхищено заповедью приношения первых плодов. И вернется Он на землю точно также.

Однако, этот вывод следует рассматривать только как логическое заключение, основанное на различных намеках Писания, а не как догматическое утверждение или учение.

## Глава 6

### ХРИСТОВЫ, В ПРИШЕСТВИЕ ЕГО

В последней главе, мы рассмотрели первую фазу воскресения, которую Павел называет первенец Христос; и мы убедились, как точно и полностью повествование Христова воскресения, данное в Новом Завете, исполнило прообраз заповеди принесения первых плодов в Израиле Ветхого Завета.

Теперь мы рассмотрим вторую важную фазу воскресения - то, что Павел, в 1-ом Коринфянам 15:23, называет: «...те, которые Христовы, в пришествие Его».

Что отличает истинного верующего?

Важно отметить, какие именно фразы использует Павел относительно этой второй фазы

воскресения. Прежде всего, греческим словом, переведенным, как «пришествие», является «парусия». На протяжении Нового Завета это слово используется для описания того аспекта второго пришествия Христа, который связан прежде всего с церковью - то есть, пришествия Христа как Жениха, чтобы взять с Собой Свою Невесту, то есть Церковь.

Во-вторых, обратим внимание, как тщательно Павел обозначает тех, кто примет участие в этой второй фазе. Он говорит: «...те, которые Христовы». Эта фраза говорит о владении. Это все равно, что сказать «те, кто принадлежит Христу». Сюда входят далеко не все, кто называют себя Христианами, но только те, кто полностью и безоговорочно посвятили себя Христу, настолько, что они полностью Его. Они не принадлежат себе, но Христу.

Во 2-ом Тимофея 2:19 Павел описывает двойную «печать», отличающую тех, кто соответствует этим требованиям:

Но твердое основание Божие стоит, имея печать

сию: «познал Господь Своих»; и: «да отступит

от неправды всякий, исповедующий имя Господа».

В конце концов, только Сам Господь наверняка знает, кто принадлежит Ему. Однако внешне все такие верующие имеют одну общую черту: они отступают от неправды. Все, у кого нет этой второй, внешней печати, не входят в число тех, кого Господь признает за Своих.

К Галатам 5:24 Павел указывает еще на одну отличительную черту таких людей:

Но те, которые Христовы, распяли плоть

со страстями и похотями.

Те, кто называют себя Христианами, но ведут небрежный, плотский, эгоистический образ жизни, не войдут в число тех, кого примет Иисус.

Христос грядет, воистину, как тать (вор), но совсем не для того, чтобы украсть. Он возьмет только тех, кто уже Его.

Учитывая это предупреждение, давайте рассмотрим, что произойдет во время этой второй фазы воскресения. Так как Павел говорит, что это случится в пришествие Христа, ясно, что эта вторая фаза непосредственно связана с возвращением Христа.

Возвращение же Христа является одной из главных тех всех Библейских пророчеств. Кто-то подсчитал, что на каждое Библейское обетование о первом пришествии Христа, имеется, по крайней мере, пять о Его втором пришествии. Это свидетельствует о том, какую важную роль играет тема второго пришествия Христа во всем откровении Писания. По этой причине,



мы не можем детально рассмотреть все аспекты второго пришествия в рамках настоящего исследования.

Однако полезно упомянуть, что, по предвечному совету Божьему, второе пришествие Христа достигает нескольких целей. Эти цели, в некотором смысле, отличны друг от друга, но, тем не менее, все взаимосвязаны во всеобщем Божьем плане. Каждая из этих целей составляет порознь один из важных аспектов второго пришествия Христа, одну важную часть всего события, предсказанного Писанием.

## Пять целей второго пришествия Христа

Мы можем кратко перечислить следующие пять основных целей, ради которых Христос придет снова.

Во-первых, Христос придет за Церковь. Он придет еще раз, как Жених, чтобы принять к Себе всех истинных верующих, как Свою Невесту. Они соединятся со Христом, либо через воскресение, либо через моментальное изменение своих тел еще при жизни. От Иоанна 14:3 Иисус обещает Своим ученикам:

И когда пойду и приготовлю вам место, приду  
опять и возьму вас к Себе, чтоб и вы были, где Я.

Во-вторых, Христос придет, чтобы спасти государство Израиль. Остаток народа Израиля, который переживет огонь великой скорби, признает Иисуса своим Мессией и, таким образом, примирится с Богом и восстановит свое положение в Божьем расположении и благословении. Об этом пророчески говорит Исаия и повторяет Павел к Римлянам 11:26-27:

И так весь Израиль спасется, как написано:

«приидет от Сиона Избавитель и отвратит

нечестие от Иакова;

И сей завет, им от Меня, когда сниму с них

грехи их».

В-третьих, Христос придет, чтобы свергнуть Антихриста и самого сатану. Об этом говорится во 2-ом Фессалоникийцам 2:8:

И тогда откроется беззаконник, которого Господь  
Иисус убьет духом уст Своих и истребит явлением  
пришествия (парусия) Своего.

В-четвертых, Христос придет, чтобы судить языческие народы. Он Сам говорит об этом от  
Матфея 25:31-32:

Когда же приидет Сын Человеческий во славе  
Своей и все святые Ангелы с Ним, тогда сядет  
на престоле славы Своей,  
И соберутся пред Ним все народы; и разделит  
одних от других, как пастырь отделяет овец  
от козлов.

В последующих стихах Иисус детально описывает процедуру суда.

В-пятых, Христос придет для установления Своего тысячелетнего царствия на земле. Об  
этом говорится и от Матфея 25. Пророчество об этом содержится у Исаии 24:23:

И покраснеет луна,  
И устыдится солнце,  
Когда Господь Саваоф воцарится  
На горе Сионе и в Иерусалиме,  
И пред старейшинами его будет слава.

Пророчествует об этом и Захария 14:9:

И Господь будет царем над всею землею;  
в тот день будет Господь един, и имя Его едино.

Отрезок времени, в который будет, таким образом, править Христос, обозначен в Откровении 20:4, где так говорится о мучениках периода скорби:

Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет...

Так, мы можем кратко изложить пять основных целей второго пришествия Христа.

Во-первых, Христос придет за Церковь, чтобы принять к Себе всех истинных верующих.

Во-вторых, Христос придет для спасения государства Израиль.

В-третьих, Христос придет, чтобы опрокинуть Антихриста и самого сатану.

В-четвертых, Христос придет для суда над языческими народами.

В-пятых, Христос придет, чтобы установить Свое тысячелетнее царство на земле.

В то время, как по поводу этих главных целей второго пришествия Христа между Евангельскими верующими существует определенное единство, то относительно деталей и точного взаимоотношения друг с другом каждого из них - много разногласий и мнений. Чаще всего задается вопрос: осуществлятся ли все эти цели Христова возвращения в едином событии, или же будут определенные интервалы между ними? Если так, то в каком порядке они будут происходить? Возможно ли, что некоторые из них совпадут друг с другом?

Насколько это будет возможно, мы постараемся избежать этих спорных рассуждений и ограничимся только тем особым аспектом возвращения Христа, который непосредственно связан с воскресением праведников.

Воскресение и восхищение истинных верующих

В 1-ом Фессалоникийцам 4:13-18 Павел описывает, как воскреснут Христиане для встречи со Христом в Его пришествие:

Не хочу же оставить вас братия в неведении  
об умерших, дабы вы не скорбели, как прочие

не имеющие надежды.

Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес,  
то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним.

Ибо сие говорим вам словом Господним, что  
мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня,  
не предупредим умерших;

Потому что Сам Господь при возвещении, при  
гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба,  
и мертвые во Христе воскреснут прежде

Потому мы, оставшиеся в живых, вместе с  
ними восхищены будем на облаках в сретение  
Господу на воздухе, и так всегда с Господом  
будем.

Итак утешайте друг друга сими словами.

Павел старается утешить Христиан о судьбе тех их близких или возлюбленных, которые умерли в Господе. Павлово утешение основано на той уверенности, что все истинные верующие воскреснут.

Фактически Павел рисует следующую картину.

Во-первых, это событие возвестят три драматических звука. Первым звуком будет возвещение (крик) Самого Господа Иисуса Христа, как Он и говорит об этом от Иоанна 5:28-29:

Не дивитесь сему: ибо наступает время, в которое  
все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына  
Божия,

И изыдут творившие добро в воскресение жизни,  
а делавшие зло в воскресение осуждения.

Только голос Христа имеет силу воззвать мертвых из гробов. Однако, в этот конкретный момент Он воззовет только праведных верующих - только тех, кто умер в вере. Воззвание нечестивых мертвецов произойдет позже.

Двумя другими звуками будут голос Архангела и труба Божья. Под Архангелом, возможно, подразумевается Гавриил, так как создается такое впечатление, что провозглашать на земле предстоящее вмешательство Божье в дела людские является его особым служением.

На протяжении всей Библии труба созывала народ Божий в особые кризисные моменты. Звук трубы в этот момент станет сигналом сбора всего Божьего народа вместе, когда Христос будет спускаться с небес для встречи с ними.

На земле в очень быстрой последовательности произойдут два события. Прежде всего, все истинные верующие, умершие в вере, воскреснут. Во-вторых, тела всех тех истинных верующих, которые будут живы в этот момент, претерпят моментальные и сверхъестественные изменения.

Затем обе группы верующих - и воскресшие и те, чьи тела изменятся, не испытав смерти - сверхъестественной силой Божьей будут быстро подняты с земли в воздух. Там они попадут в облако, где и соединятся с Господом и друг с другом. После этого Господь и Его искупленный народ навечно соединятся в ненарушимой небесной гармонии и общении.

Те два греческих слова, которые Павел употребляет в этом отрывке, имеют особое значение. Там, где он говорит, «...мы... восхищены будем», употреблен глагол «харпадзо». Он обозначает неожиданное, быстрое, мощное хватательное движение. В Новом Завете он используется четыре раза для описания восхищения людей на небо.

Также он используется в Деяниях 8:39, где мы читаем, что Филиппа восхитил Ангел Господень. Иисус употребляет это слово от Иоанна 10:12 для описания волка, расхищающего овец. От Матфея 13:19 речь идет о семени слова, похищаемом лукавым. В послании Иуды стих 23 говорится о людях, исторгаемых из огня.

Традиционным переводом на русский язык слова «харпадзо» является «восхищение», довольно точно передающим смысл греческого оригинала. Как в греческом оригинале, так и в русском переводе имеется оттенок, берущий начало в корне хищение, хищный - нечто имеющее отношение к краже, воровству. Неудивительно, что в других местах из Писания этот аспект Христова пришествия сравнивается с приходом вора. Например, в Откровении 16:15 Иисус говорит:

Се, иду как тать (старославянское слово «вор»).

И снова, от Матфея 24:42-43, Он говорит:

Итак бодрствуйте, потому что не знаете, в

который час Господь ваш придет.

Но это вы знаете, что если бы ведал хозяин

дома, в какую стражу придет вор, то бодрствовал

бы и не дал бы подкопать дома своего.

Поэтому можно сказать, что пришествие Христа за Своей Церковью в этот момент можно сравнить с приходом вора по следующим причинам. Оно будет неожиданно, без предупреждения; оно будет заключаться в едином и безжалостном хватательном движении. То, что будет схвачено, является самым ценным на земле - истинные Христиане.

Однако, как мы уже сказали, пришествие Христа будет отличаться от воровского в одном очень важном аспекте. Он заберет только то, что уже является Его собственностью по праву искупления.

В 1-ом Фессалоникийцам 4:17 есть еще одно важное греческое слово. Павел говорит, что мы встретим Господа на воздухе. По-гречески это слово «аэр».

Это одно из двух греческих слов, обычно переводимых как «воздух», второе слово - «аитер». Разница между двумя словами заключается в том, что «аэр» означает нижние слои атмосферы, соприкасающиеся непосредственно с земной поверхностью; «аитер» означает более высокие, заряженные слои атмосферы, на значительном расстоянии от земли. Так как Павел употребляет слово «аэр» в связи с пришествием Господа, то мы можем сделать вывод о том, что встреча Господа с Его святыми произойдет в нижних слоях атмосферы, на довольно близком расстоянии от земли.

Павел говорит об этом же моменте воскресения и восхищения в 1-ом Коринфянам 15:51-52:

Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все

изменимся

Вдруг, во мгновение ока, при последней трубе;

ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными,

а мы изменимся...

Здесь Павел раскрывает «тайну» - то есть ранее скрытый секрет Божий о Церкви. Раскрываемый секрет заключается в следующем: все истинные верующие будут восхищены к Господу в Его пришествие, но не все восхищенные пройдут через смерть и воскресение.

Те, кто будут живы в момент пришествия Господня, не умрут, но просто претерпят моментальные и чудесные изменения в своих телах. Их тела станут точно такими, как тела воскресших из мертвых.

В следующем стихе Павел кратко подводит итоги природы предстоящего изменения:

Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление,  
и смертному сему - облечься в бессмертие.

Тела всех верующих поменяют тление и смертность на нетление и бессмертие.

Является ли Павлово описание полной картиной воскресения всех верующих перед установлением Христова тысячелетнего царствия?

Ответ будет отрицательным. В книге Откровения описывается еще две стадии воскресения праведников.

Свидетели и мученики

В Откровении 11 мы читаем описание двух Божьих свидетелей во время периода скорби и их мученической смерти от руки зверя выходящего из бездны. В стихах 9, 11 и 12 этой главы повествование продолжается следующим образом:

И многие из народов и колен, и языков и племен  
будут смотреть на трупы их три дня с половиною  
и не позволят положить трупы их во гробы...  
Но после трех дней с половиною вошел в них  
дух жизни от Бога, и они оба стали на ноги свои;  
и великий страх напал на тех, которые смотрели на них.  
И услышали они с неба громкий голос, говоривший  
им: взойдите сюда. И они взошли на небо на облаке;  
и смотрели на них враги их.

Из этого повествования ясно, что это было самое настоящее воскресение. Хотя тела этих двух мучеников не были захоронены, они были мертвы три с половиною дня. Затем, на виду у всех их врагов, их тела воскресли, и они поднялись на небо. Интересно заметить, что их восхождение на небо похоже на каждый из уже рассмотренных нами случаев в том, что оно происходит в облаке.

Ясно, что это воскресение двух свидетелей отличается от воскресения Христиан, описанного в 1-ом Фессалоникийцам 4:16-17. Оно не связано с нисхождением Христа с неба. Нет и упоминания других сопровождающих явлений, таких, как труба или голос Архангела.

Если мы теперь обратимся к книге Откровения 20:4-6, то обнаружим то, что можно назвать еще одной стадией воскресения праведных:

И увидел я престолы и сидящих на них, которым

дано было судить, и души обезглавленных за

свидетельство Иисуса и за Слово Божье, которые

не поклонились зверю, ни образу его, и не

приняли начертания на чело свое и на руку свою.

Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет;

Прочие же из умерших не ожили, доколе не

окончится тысяча лет. Это - первое воскресение.

Блажен и свят имеющий участие в воскресении

первом...

Здесь описано воскресение тех, кто умер мученической смертью за Иисуса через обезглавливание во время правления Антихриста. Воскресение этих святых эпохи скорби изображено в конце великой скорби, перед самым установлением тысячелетнего царствия Христова. Они, таким образом, разделяют с Самим Христом и всеми остальными воскресшими святыми привилегию правления и суда над народами во время тысячелетнего правления.

Некоторые комментаторы полагают, что эти мученики периода скорби входят в число воскресших Христиан, о которых идет речь в 1-ом Фессалоникийцам 4:16-17. Другие же полагают, что это иная и последующая стадия воскресения праведных. Разногласия по этому спорному вопросу не очень назидательны.

Иоанн Богослов так завершает описание воскресения этих мучеников:



...Это - первое воскресение.

Блажен и свят имеющий участие

в воскресении первом...

Очевидно, Иоанн подразумевает, что теперь первое воскресение закончилось. Все принявшие в нем участие названы блаженными и святыми. То есть это все праведные верующие. (До сего момента, еще не воскрес никто из неправедных. Второе воскресение, в котором участвуют неправедные верующие, описано Иоанном в конце Откровения 20.)

Объединив откровения Павла и Иоанна, мы можем представить себе следующую картину воскресения праведников.

Все воскресение праведников, от момента собственно воскресения Христа до воскресения мучеников периода скорби, называется Иоанном первым воскресением. Все, принимающие в нем участие, названы блаженными и святыми; то есть это все праведные верующие.

Однако, внутри этого общего воскресения праведных можно различить, по крайней мере, четыре события.

Во-первых, первенец Христос - то есть, Сам Христос и те Ветхозаветные святые, которые воскресли во время Христова воскресения.

Во-вторых, Христовы в пришествие Его - истинные Христиане, которые готовы для встречи с Ним в момент Его возвращения, вместе с теми, кто умер в вере - все они будут вместе восхищены на облаке для встречи со Христом на воздухе.

В-третьих, двое свидетелей периода скорби, которые были оставлены непогребенными в течение трех с половиной дней, а затем воскресли и взошли на небо в облаке.

В-четвертых, остаток мучеников периода скорби, которые воскресают в конце скорби, чтобы разделить со Христом и остальными святыми привилегию правления и суда над народами во время тысячелетнего царствия.

Такой, в сжатом виде, является картина Нового Завета воскресения праведных.

В следующей главе, мы рассмотрим третью и последнюю фазу воскресения.

Глава 7

А ЗАТЕМ КОНЕЦ

Рассмотрим теперь последнюю, завершающую стадию воскресения.

В 1-ом Коринфянам 15:23-26 Павел говорит, что этой стадии будет предшествовать воскресение истинных верующих, тех, кто - Христовы, и пришествии Его - и что во времени последняя стадия воскресения совпадет с завершением тысячелетнего царствия Христова:

Каждый в своем порядке: первенец Христос,

потом Христовы и пришествии Его.

А затем конец, когда Он предаст Царство Богу

и Отцу, когда упразднит всякое начальство и силу;

Ибо Ему надлежит царствовать, доколе изложит

всех врагов Своих под ноги. Свои.

Последний же враг истребится - смерть.

Завершение тысячелетнего царства

В стихе 24 Павел переходит к последней стадии воскресения. Об этом он говорит во фразе, затем конец. И указывает другие важные события, которые связаны с этой последней стадией воскресения.

Тогда Христос завершит Свое земное тысячелетнее царствование, к концу которого Бог Отец подчинит Ему всех Его врагов. Истребится последний враг - смерть.

После этого, Христос, Сын, в свою очередь, передаст царствие Богу Отцу. В соответствии с со своим положением как Сына, Он добровольно подчинит Себя и Свое царствие Отцу.

Это завершающее событие земного царствования Христа описано Павлом двумя стихами ниже, в 1-ом Коринфянам 15:23:

Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын

покорится Покорившему все Ему, да будет Бог

все во всем.

Изучая эту пророческую картину конца, мы обращаем внимание на ту совершенную гармонию, которая существует, внутри троицы, между Отцом и Сыном. Во-первых, Бог Отец, во время тысячелетия, назначит Христа, Сына, Своим Представителем и Правителем над всем. В конце этого периода, Отец подчинит Христу всех Его врагов, включая последнего врага - смерть. После этого Христос, Сын, в Свою очередь, подчинит все Отцу, как Самого Себя, так и все то, что Отец подчинил Ему. Таким образом, как говорит Павел, Бог Отец, через Христа, будет все во всем.

Это предоставление Христом полного царствия Отцу является наивысшей и кульминационной точкой плана Божьего для всех веков. Павел также говорит об этой славной кульминации цели Божьей к Ефесеянам 1:9-10, где он говорит, что Бог открыл нам

...тайну Своей воли по своему благоволению,  
которое Он прежде положил в Нем, в устройство  
полноты времен, дабы все небесное и земное  
соединить под главою Христом...

Это соединение Богом Отцом всего во Христе, как говорит Павел, начнет период устранения полноты времен - то есть, тот период, который станет кульминацией и завершением плана Божьего, который постепенно раскрывался на протяжении всех предыдущих веков.

Если мы теперь обратимся к Откровению 20, то увидим, как завершение воскресения оставшихся мертвых будет связано с другими частями плана Божьего при окончании тысячелетнего правления Христова.

В Откровении 20:7-10 Иоанн описывает последнюю попытку сатаны противопоставить авторитету Бога и Христа и возбудить бунт, против Них, это произойдет в конце тысячелетия.

Когда же окончится тысяча лет, сатана будет  
освобожден из темницы своей и выйдет  
обольщать народы, находящиеся на четырех  
углах земли, Гога и Магога, и собирать их на  
брань; число их - как песок морской.

И вышли на широту земли и окружили стан

святых и город возлюбленный.

И наспал огонь с неба от Бога и пожрал их;

А диавол, прельщавший их, ввержен в озеро

огненное и серное, где зверь и лжепророк,

и будут мучиться день и ночь во веки веков.

Для описания города Иерусалима и окружающей его территории Иоанн использует фразы «стан святых» и «город возлюбленный». Во время тысячелетнего царства Иерусалим будет земным центром Христова правительства и правления над всеми народами земли.

В течение этого периода сатана будет узником бездны, но в конце его он будет освобожден ровно на столько времени, чтобы возбудить это последнее восстание языческих народов, кульминацией которого будет попытка атаковать Иерусалим.

Однако Бог вмешается огнем с неба; восстание потерпит полное поражение; а сам сатана будет брошен в озеро вечного огня, где будет мучим вместе со зверем (то есть, Антихристом) и лжепророком, которые оба попадут туда еще в момент возвращения Христа на землю и начала тысячелетнего царствия.

### Завершение воскресения

После этого в Откровении 20:11-15, Иоанн описывает последнюю стадию воскресения оставшихся мертвых:

И увидел я великий белый престол и Сидящего

на нем, от лица которого бежало небо и земля,

и не нашлось им места.

И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих

перед Богом, и книги раскрыты были, и иная

книга раскрыта, которая есть книга жизни; и

судимы были мертвые по написанному в книгах,

сообразно с делами своими.

Тогда отдало море мертвых, которые были в них;

и судим был каждый по делам своим,

И смерть и ад повержены в озеро огненное.

Это - смерть вторая.

И кто не был записан в книге жизни, тот был

брошен в озеро огненное.

Заметим, что в этом повествовании сначала воскресение, затем суд. Этот же принцип на всех стадиях воскресения. Так как люди совершают добрые или злые дела, будучи в теле, то и в теле же они предстают перед Богом, чтобы услышать Его приговор за все эти дела.

Мы уже увидели, что все, кто доверились Христу во спасение, воскреснут до начала тысячелетнего царствия. Сюда войдут как святые Ветхого Завета, которые ожидали Христово искупление через пророчества и прообразы, так и Новозаветные святые, которые оглядываются назад на это совершившееся искупление как исторический факт. Поэтому, очевидно, что в конце тысячелетия воскреснут те, кто умер в грехе и неверии.

В связи с этим обратим внимание, что Иоанн называет этих воскресших мертвыми. Он говорит: «...и увидел я мертвых, малых и великих, стоящих перед Богом». Язык этого отрывка отличается от описания воскресших в начале тысячелетия, о которых Иоанн говорит, в Откровении 24: «Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет».

Так, говоря о воскресении праведников, Иоанн говорит, что они не просто воскресли, но что они и ожили - что они стали в полном и подлинном смысле «живыми». С другой стороны, тех, кого Иоанн увидел воскресшими в конце тысячелетия, все еще мертвы. Хотя они и воскресли в теле из своих гробов, но духовно они мертвы - мертвы по грехам и преступлениям - отрезаны от присутствия и общения Божьего - призванные к Богу в последний раз, чтобы только услышать Его окончательный приговор своего осуждения. После этого им дорога в озеро огненное, это - смерть вторая, место окончательного, вечного изгнания от лица Божьего, место, откуда уже ни убежать, ни вернуться.

Однако, среди всех них, как указывает Писание, будет, по крайней мере, две категории людей, которые воскреснут для жизни, а не для осуждения.

Одну такую группу составят люди, подобные царице Южной и Ниневитянам, о которых говорит Иисус от Луки 11:31-32:

Царица Южная восстанет на суд с людьми

рода сего и осудит их, ибо она приходила

от пределов земли послушать мудрости

Соломоновой; и вот, здесь больше Соломона.

Ниневитяне восстанут на суд с родом сим и

осудят его, ибо они покаялись от проповеди

Иониной; и вот, здесь больше Ионы.

Из обоих примеров ясно, что сей род (те, кто отвергли предлагаемое им милосердие Христово) восстанут (воскреснут) для осуждающего суда. Вместе с ними, однако, воскреснут две группы людей, которые будут помилованы на суде: царица Южная и Ниневитяне.

В отличие от святых Ветхого Завета, этим двум группам не было дано откровение искупительной жертвы Христовой - показанной через прообразы и пророчества - чтобы они могли верить спасению. Следовательно, они не войдут в воскресение тех, кто Христовы, в меру света, которая была дана им. Поэтому в конце тысячелетия, они будут избавлены от осуждения и воскреснут для жизни.

Войдет ли еще кто-то в ту же самую категорию, что и царица Южная и Ниневитяне? Если да, то кто? И сколько? Ответить на этот вопрос может только всезнающий Бог. Однако ясно: те, кто услышав Евангелие Христово, отвергли его, сами отказались от милости Божьей.

Во вторую категорию людей, которые не понесут осуждения во время последней стадии воскресения, войдут те праведники, которые умрут во время тысячелетнего правления Христа на земле.

Об этом пророчествует Исаия 65:20:

Там не будет более малолетнего и старца,

который бы не достигал полноты дней

своих; ибо столетний будет умирать юношей,

но столетний грешник будет проклинаем.

Из этой картины, которую Исаия дает о жизни во время тысячелетия, ясно, что продолжительность человеческой жизни намного возрастет, но и праведник и грешник все равно будут подвержены смерти. Из этого мы можем сделать вывод, что праведники, которые умрут во время тысячелетия, воскреснут в конце этого периода, но они не подвергнутся суду Божьему над неправедными, которые воскреснут в это же самое время.

Обратившись теперь к Откровению 20, мы обращаем внимание на завершенность и окончательность воскресения, изображенного здесь Иоанном.

В стихе 13 он говорит:

Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и  
смерть и ад отдали мертвых, которые были  
в них, и судим был каждый по делам своим.

Это уже последнее воскресение, речь идет о каждом. Никто не пропущен. Все сферы сотворенной Богом вселенной признаны Божественным авторитетом отдать своих мертвецов. Иоанн употребляет в связи с этим три слова: море, смерть и ад.

Греческому слову «ад» соответствует еврейское «шеол», используемое в Ветхом Завете. «Ад», или «шеол», это место временного заключения отошедших духов, до окончательного воскресения и суда. После воскресения и суда, все нечестивцы попадут в озеро огненное. В Ветхом Завете для обозначения этого огненного озера используются не «шеол», но «геена».

Таким образом, между «шеолом» и «гееной» существует ясное различие. «Шеол», или «ад», является местом временного заключения, где содержатся духи, но не тела умерших. «Геена», или «озеро огненное», это место окончательного, нескончаемого наказания, на которое обречена, после воскресения, вся личность каждого нечестивца - дух, душа и тело все вместе.

Это различие между «шеолом» или «адам» и «озером огненным» подчеркивается в утверждении Иоанна в Откровении 2%14:

И смерть и ад повержены в озеро огненное.

Смерть и ад - личности

Что говорит Нов Завет о природе смерти и ада?

Свет на это проливает Откровение 6, где содержится знаменитое откровение о четырех всадниках. Вот что говорит Иоанн о четвертом всаднике, в Откровении 6:8:

И я взглянул, и вот, конь бедный, и на нем  
всадник, которому имя смерть и ад следовал  
за ним...

Иоанн воспринимает и смерть и ад как личности. Только личность может быть всадником, и только личность же может следовать за кем-то.

Этот отрывок приоткрывает завесу о природе смерти и ада.

В одном смысле, «смерть» - это состояние. Это прекращение жизни, такое явление, когда дух отделяется от тела. Однако, смерть также и личность. Смерть - это темный ангел, служитель сатаны, который притязает на отходящий дух каждого нечестивца.

То же самое относится и к аду. В одном смысле, «ад» - это место заключения отошедших духов. А в другом смысле, ад - это личность. Ад, подобно смерти, является темным ангелом, служителем сатаны, следующим по пятам смерти. Ад прибирает к рукам души нечестивых, которые востребованы смертью и препровождает их в то место для отошедших духов, от которого он получил свое имя - то есть, в ад.

Так, и смерть и ад являются черными ангелами, служителями преисподнего сатанинского царства. Но вот в чем они различаются. Смерть заявляет в своем праве на души всех нечестивых, когда те умирают. А ад принимает их от смерти и препровождает в предназначенное для них место заключения. Поэтому Иоанн и увидел их идущими в этом порядке: сначала, смерть, заявляющая о своих правах на души умерших; затем, ад, забирающий их в место их заключения в преисподней.

Эта сцена из книги Откровения проливает свет на слова Иисуса от Иоанна 8:51:

Истинно, истинно говорю вам: кто соблюдает

слово Мое, тот не увидит смерти вовек.

Иисус вовсе не имеет в виду, что верующий не умрет физической смертью. Он говорит, что верующий не увидит смерти. Он не имеет в виду физическое состояние смерти, которое проявляется в отделении духа от тела. Когда Он говорит о видении смерти, он имеет в виду личность того черного ангела, которого зовут смерть, и другого темного ангела, его спутника, которого зовут ад.

Иисус имеет в виду, что дух истинного верующего, отходя от тела никогда не попадет под господство этих двух темных ангелов, смерти и ада. Наоборот, подобно бедняку Лазарю, отходящий дух истинного верующего будет встречен Божьими ангелами - ангелами света - и в их сопровождении отправится в рай.

Учитывая это, мы можем понять утверждение Павла в 1-ом Коринфянам 15:26:

Последний же враг истребится - смерть.



А также в заявлении Иоанна в Откровении 20:14:

И смерть и ад повержены в озеро огненное.

В каждом из этих отрывков смерть и ад представлены как личности, как темные ангелы, служители сатаны и враги Бога и человечества. Последней Божьему осуждению подвергнется смерть. Вместе с адом, они будут брошены в озеро огненное, где присоединятся к своему хозяину, сатане, и всем остальным служителям и последователям сатаны, как ангелам, так и людям.

Через этот последний акт суда, последний из врагов Божьих будет навсегда отвержен от лица Божьего.

## Глава 8

### В КАКОМ ТЕЛЕ?

В последних трех главах мы рассматривали одну за другой три основных фазы воскресения, как о них говорит апостол Павел в 1-ом Коринфянам 15:23-24.

Во-первых, первенец Христос - то есть, воскресение Самого Христа, а вместе с Ним и некоторые Ветхозаветных святых.

Во-вторых, те, которые Христовы, в пришествие Яго - то есть, все верующие, которые умерли в предыдущие века и которые воскреснут в момент второго пришествия Христа, до установления Его тысячелетнего царства.

В-третьих, конец - то есть, последнее воскресение всех оставшихся мертвых в конце тысячелетнего периода.

Большая часть этой главы будет посвящена тому, что говорит Писание относительно природы тела воскресшего Христианина.

Ранее мы уже отметили, что существует непосредственная взаимосвязь между тем телом, которое умирает и погребается, и тем телом, которое воскрешается. Воскрешенное тело будет состоять из тех же основных элементов, что и погребенное тело. То есть, воскресение, правильно выражаясь, это восставание того же тела, которое было погребено, а не сотворение совершенно нового тела.

Однако, установив этот факт, мы добавим, что, в случае с верующим Христианином, его тело, в процессе воскресения, подвергается определенным, весьма существенным, переменам.

## Аналогия с зерном

Павел обсуждает этот вопрос в 1-ом Коринфянам 15:35-38:

Но скажите кто-нибудь: как воскреснут мертвые?

и в каком теле придут?

Безрассудный! то, что ты сеешь, не оживет,  
если не умрет;

И когда сеешь, то сеешь не тело будущее, а  
голое зерно, какое случится, пшеничное или  
другое какое;

Но Бог дает ему тело, как хочет, и каждому  
семени свое тело.

Здесь Павел проводит аналогию с зерном пшеницы, посаженным в почву, чтобы проиллюстрировать взаимоотношение между телом погребенным и телом, поднимаемым при воскресении. Из этой аналогии мы извлекаем три факта, применимые к воскресению тела.

Во-первых, между семенем, посаженным в почву, и растением, которое позднее произрастает из этого семени, существует прямая зависимость. Растение все еще содержит все основные элементы исходного семени.

Во-вторых, растение, вырастающее из исходного семени, претерпевает в процессе роста определенные и очевидные изменения. Внешняя форма и вид нового растения отличаются от исходного семени.

В-третьих, природа исходного семени определяет природу произрастаемого растения. Из семени может вырасти только соответствующее ему растение. Семя пшеницы даст только пшеничный колос; семя ячменя - только ячменный.

Давайте теперь применим эти три факта, взятые из аналогии с семенем, к природе воскресающего тела.

Во-первых, между погребаемым телом и телом воскресаемым существует непосредственная

взаимосвязь.

Во-вторых, воскресаемое тело претерпевает, в этом процессе, определенные и явные изменения. Внешний вид и форма нового, воскресшего тела отличается от исходного погребенного тела.

В-третьих, природа погребенного тела определяет природу воскресаемого тела. Между состоянием верующего во время его земного бытия и природой его воскресшего тела будет прямая логическая и причинная взаимосвязь.

В 1-ом Коринфянам 15:39-44 Павел приводит дальнейшие детали о природе тех изменений, которым подвергнется тело верующего в результате воскресения:

Не всякая плоть такая же плоть; но иная

плоть у человеков, иная плоть у скотов,

иная у рыб, иная у птиц.

Есть тела небесные и тела земные: но иная

слава небесных, иная земных;

Иная слава солнца, иная слава луны, иная

звезд; и звезда от звезды разнится в славе.

Так и при воскресении мертвых сеется

в тлении, восстает в нетлении;

Сеется в унижении, восстает в славе;

сеется в немощи, восстает в силе;

Сеется тело душевное, восстает тело духовное.

Есть тело душевное, есть и тело духовное.

Для того, чтобы картина была полной, прибавим заявление, сделанное Павлом далее в 1-ом Коринфянам 15:53:

Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление,

и смертному сему - облечься в бессмертие.

Анализ Павла о природе тех изменений, которые претерпит тело верующего при воскресении, можно выразить в виде ряда утверждений.

Во-первых, Павел указывает, что даже среди сотворенных тел, которые знакомы нам в существующем ныне миропорядке, есть различия по природе и строению. Он упоминает следующие основные классы: люди; животные: рыбы и птицы.

Это не расходится с выводами современной науки, что между различными этническими группами людей нет заметных различий в химическом составе тела; но это различие таки существует между кровью человека и других классов животного мира.

Во-вторых, Павел указывает, что кроме тех творений, которые знакомы нам здесь на земле, есть другой класс тел, которые он называет небесными.

Опять-таки, это согласовывается с последними научными открытиями. Наука помогла попасть в космос; но для того, чтобы ему там выжить, его пришлось поместить в капсулу и окружить земной атмосферой и условиями. Для того, чтобы действительно чувствовать себя нормально на любом расстоянии от земной поверхности, человеку нужно совершенно иное тело, чем то, которое у него сейчас. Но в этом он зависит от Бога; он не может сделать это сам.

В-третьих, Павел указывает, что среди различных небесных тел, которые мы можем обозревать - то есть, солнца, луны и звезд - есть различия в природе и славе (яркости). Солнце дает свой собственный свет; луна просто отражает солнечный свет. Звезды отличаются друг от друга по яркости.

Павел утверждает, что то же самое относится и к телам воскресших мертвых. Они будут отличаться друг от друга по славе.

Об этом пророчествовал уже Даниил 12:2-3:

И многие из спящих во прахе пробудятся, одни

для жизни вечной, другие на вечное поругание

и посрамление. И разумные будут сеять, как

светила на тверди, и обратившие многих к правде -

как звезды, во веки, навсегда.

Здесь Даниил указывает, что среди воскресших святых будет разница в наградах и славе. Те, кто были наиболее верными и усердными в распространении истины Божьей будут сиять ярче остальных.

Эта картина святых, воскресших с прославленными телами, подобными звездам, является также исполнением обетования Божьего Аврааму, записанного в Бытии 15:5:

И вывел его вон, и сказал: посмотри на небо

и сосчитай звезды, если ты можешь счесть их.

И сказал ему: столько будет у тебя потомков.

Бог включает в число семени Авраамова всех, кто верит и слушается Слова Божьего, как и Авраам - тех, кто верой принимает в свое сердце семя Божьего слова. Фактически, именно это нетленное семя Слова Божьего, принятое верой в сердце каждого верующего, и делает возможным его воскресение среди праведников.

В день окончательного исполнения Божьего обетования, при воскресении, все верующие, которые восстанут на основании своей веры в Слово Божье, будут подобны тем звездам, которые Бог показал Аврааму - столь же многочисленны, столь же славны и столь же различны друг от друга по славе.

Пять явных перемен

Павел завершает свой анализ природы тела воскресшего верующего перечнем ряда конкретных перемен, которые будут иметь место.

Во-первых, нынешнее тело тленно - оно подвержено тлению - подвержено болезням, увяданию и старости. Новое тело будет нетленным - свободным от всех этих зол.

Во-вторых, нынешнее тело смертно - подвержено смерти. Новое тело будет бессмертно - неспособно умереть.

В-третьих, нынешнее тело унижено. К Филиппийцам 3:21 оно названо «униженным телом».

Нынешнее тело человека является результатом его греха и непослушания Богу. Оно является источником постоянного унижения - постоянным напоминанием о грехопадении и вследствие этого о физической хрупкости и недостаточности. Независимо от того, как велики могут быть достижения человека в сфере искусства или науки, он постоянно смиряется и унижается физическими потребностями и ограничениями своего тела. Однако, новое воскресшее тело будет телом красоты и славы, свободным от всех нынешних ограничений.

В-четвертых, нынешнее тело передается могиле в немощи. Акт похорон является окончательным признанием того, что человек - должник смерти; это является наивысшим исповеданием человеческой немощи. Но новое тело восстанет из могилы силой всемогущего Бога, а воскресение будет свидетельством Божьего всемогущества, поглощающего силу смерти и могилы.

В-пятых, нынешнее тело является «душевым» телом. Согласно изначальному Божьему плану при сотворении, человек был создан триединым существом, состоящим из духа, души и тела. Из

этих трех элементов, дух человека был способен непосредственно обращаться с Богом и должен был контролировать низшие элементы его природы - то есть, душу и тело. Однако, в результате грехопадения, эти низшие элементы его природы - душа и тело - взяли контроль в свои руки. Это произвело далеко идущие изменения как во внутреннем мире человека, так и в его физическом теле. Его тело стало «душевым». С тех пор, его органы и чувства стали выражать и удовлетворять низшие желания его души, но уже не смогли полностью выражать возвышенные стремления его духа.

В некотором смысле, это «душевное» тело является тюрьмой - местом заключения и ограничения - человеческого духа. Однако, новое воскресшее тело будет духовным. Оно будет совершенно приспособлено для выражения и исполнения высоких устремлений человеческого духа. Облеченный в это новое тело, дух снова сможет всю личность воскресшего верующего, которая вся будет гармонична и совершенна при контроле духа.

Наконец, в 1-ом Коринфянам 15:47-49, Павел суммирует различия между прежним и новым телом, указывая на разницу тел Адама и Христа, говоря, что воскресшее тело верующего будет подобно телу Самого Господа.

Первый человек из земли, перстный;

второй человек - Господь с неба.

Каков перстный, таковы и перстные;

каков небесный, таковы и небесные;

И как мы носили образ перстного,

будем носить и образ небесного.

Иначе говоря, нынешнее тело человека похоже, по своей земной природе на тело первого сотворенного человека, Адама, от которого произошли все остальные люди. Но воскресшее тело верующего будет похоже на тело Христа, Который стал родоначальником новой расы: в которую, через веру в Него, входят все искупленные от греха и его последствий.

К Филиппийцам 3:20-21 Павел приводит подобную картину воскресшего тела верующего:

Наше же жительство - на небесах, откуда

мы ожидаем и Спасителя, Господа (Нашего)

Иисуса Христа,

Который униженное тело каше преобразит  
так, что оно будет сообразно славному телу  
Его, силою, которою Он действует и покоряет  
Себе все.

Апостол Иоанн рисует подобную картину преобразования верующего в момент возвращения Христа, 1-ое Иоанна 3:2:

Возлюбленные! мы теперь дети Божии; но еще  
не открылось, что будем. Знаем только, что  
когда откроется, будем подобны Ему, потому  
что увидим Его, как Он есть.

В 1-ое Коринфянам 15:51-52 указывает, что даже те Христиане, которые будут живы в момент Христова возвращения и которым не надо будет воскресать, все равно подвергнутся подобной моментальной и чудесной перемене в своих телах:

Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все  
изменимся вдруг, во мгновение ока, при  
последней трубе; ибо вострубит, и мертвые  
воскреснут нетленными, а мы изменимся...

То есть, все истинные верующие, то ли воскресшие, то ли восхищенные живыми, претерпят одинаковые моментальные и чудесные изменения в своих телах.

Относительно природы тела Самого Христа после Его воскресения, мы находим интересные свидетельства в Евангелиях. Создается впечатление, что Он больше не был подвержен тем ограничениям времени и пространства, которыми мы скованы в нашем нынешнем теле. Он мог появляться или исчезать по Своему желанию; Он мог проходить через закрытые двери; Он мог появляться в разном виде в разных местах. Он также мог восходить на небо и спускаться на землю. В этом и других отношениях, которые, возможно, еще не открыты, тело искупленного верующего, после воскресения или восхищения, будет подобно телу Господа. До сих пор мы говорили о воскресшем теле искупленного верующего. А как насчет

неправедных? тех, кто не искуплены? тех, кто умирает во грехах?

Писания ясно говорят, что и они, в своем порядке, воскреснут для суда и для наказания. В какие же тела они будут облечены в момент своего воскресения?

Однако в Библии нет ни ясного ответа на этот вопрос, ни даже намека. Поэтому будем довольны тем, что нам не дано знать это.

Уникальная важность воскресения

Завершая эту последнюю главу о воскресении мертвых, неплохо было бы кратко рассмотреть, почему это учение так важно. А важно оно по трем важным причинам.

Первая причина состоит в том, что воскресение является подтверждением Самого Бога, что Иисус - Сын Божий. Об этом говорит Павел к Римлянам 1...4, где он заявляет, что Иисус Христос

...открылся Сыном Божиим в силе, по духу

святыни, чрез воскресение из мертвых...

Ранее, Христос предстал перед двумя людскими судами - во-первых, Синедрионом (религиозным судом Иудеев), а затем - перед мирским судилищем Римского губернатора, Понтия Пилата. Оба эти суда отвергли притязания Иисуса быть Сыном Божьим и осудили Его на смерть. Далее, оба эти суда объединили свои усилия, чтобы предотвратить всякую возможность вскрытия гроба Иисусова. Для этого Синедрион заготовил особую печать, а Римский губернатор - вооруженную охрану.

Однако, на третий день вмешался Сам Бог. Печать была сломана; вооруженная охрана парализована; а Иисус вышел из гроба. Этим Бог переиначил решение Синедриона и Римского губернатора и публично подтвердил, что Христос таки является безгрешным Сыном Божьим.

Важность положения также заключается в том, что оно является верной печатью Божьего предложения прощения и спасения всякому кающемуся грешнику, который уверует во Христа.

К Римлянам 4:25 Павел говорит, что Христос

...был предан за грехи наши и воскрес

для оправдания нашего.



Это показывает, что оправдание грешника зависит от воскресения Христа из мертвых. Если бы Христос остался на кресте, или во гробе, Божье обещание спасения и вечной жизни для грешника никогда бы не осуществилось. Только воскресший Христос, принятый и исповеданный верой, дает грешнику прощение, мир, жизнь вечную и победу над грехом.

Павел говорит об этом же к Римлянам 10:9:

Ибо, если устами твоими будешь исповедовать

Иисуса Господом (т. е. что Иисус - Господь)

и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил

Его из мертвых, то спасешься.

Спасение состоит из двух моментов: во-первых, открытого исповедания Иисуса Господом (то есть того, что Он - Бог, как и Бог Отец. - Сын Божий); во-вторых, сердечной веры, что Бог воскресил Его из мертвых. Так, спасающая вера включает в себя веру в воскресение. Те, кто не веруют в воскресение Христа, не спасены.

Логика и искренний ум приводят именно к этому выводу, Если Христос не воскрес из мертвых, то тогда у Него нет силы, чтобы прощать и спасать грешника. Но если Он воскрес, как утверждает Писание, то это является логическим доказательством Его силы прощать и спасать.

Об этом последствии Христова воскресения ясно говорится к Евреям 7:25:

Посему и может всегда спасать приходящих

через Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы

ходатайствовать за них.

В 1-ом Коринфянам 15:14 Павел подчеркивает абсолютную необходимость Христова воскресения как основания Богом предложенного спасения:

А если Христос не воскрес, то проповедь наша

тщетна, тщетна и вера ваша.

И снова в стихе 17:

А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна:

вы еще во грехах ваших.

Состояние современного Христианства обильно подтверждает эти простые Библейские истины. Те богословы которые отбрасывают личное, физическое воскресение Христа, могут сколько угодно морализировать и теоретизировать, но им недоступно ощущение внутри своего сердца мира и радости прощения грехов.

Наконец, третьей причиной важности воскресения является то, что оно является кульминацией всех наших Христианских ожиданий и главной целью нашей жизни в вере здесь на земле.

К Филиппийцам 3:10-12, Павел провозглашает свое собственное отношение к воскресению как верховной цели и конечному итогу всех его земных деяний. Говоря о том, что побуждает его жить Христианской жизнью, он говорит:

...чтобы познать Его; и силу воскресения Его,

и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти

Его,

Чтобы достигнуть воскресения мертвых.

Говорю так не потому, чтобы я уже достиг,

или усовершенсился; но стремлюсь, не достигну

ли и я, как достиг меня Христос.

Обратите особое внимание на две фразы: «чтобы познать... силу воскресения Его»; и снова, «чтобы достигнуть воскресения мертвых». Павел всячески стремился к тому, чтобы ничто в этом мире не отвлекло его от конечной всех его верований и трудов - воскресения мертвых. В этом смысле, отношение каждого верующего должно быть точно таким же, как у Павла.

Если не будет воскресения, то Христианская вера и Христианская жизнь являются патетическим обольщением. Павел так и говорит в 1-ом Коринфянам 15:19:

И если мы в этой только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков.

С другой стороны, если мы действительно верим в воскресение, цель и смысл нашей жизни будут такими же, как и у Павла: достичь этого воскресения.

Книга 7

СУД ВЕЧНЫЙ

...вечен всякий суд правды Твоей.

Псалом 118:160

Глава 1

СУДИЯ ВСЕХ БОГ

Итак, мы систематически рассматриваем шесть основополагающих истин, перечисленных к Евреям 6:1-2 и которые называются основанием учения Христова.

Вот эти шесть истин:

1. Обращение от мертвых дел;
2. Вера и Бога;
3. Учение о крещениях;
4. Возложение рук;
5. Воскресение мертвых;

## 6. Суд вечный.

Теперь мы займемся шестой и последней темой - темой суда вечного.

В этой главе мы обратим внимание на два аспекта суда Божьего: во-первых, на общее откровение Писания о Боге как Судии всех; во-вторых, на главные принципы осуществления суда Божьего.

Суд, смягченный милосердием

Вводя учение Библии о Боге как Судии, обратимся к Евреям 12:22-24:

Но вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога  
живого, к небесному Иерусалиму и тьмам Ангелов,  
торжествующему собору и церкви первенцев,  
написанных на небесах, и к Судии всех Богу,  
и к духам праведников, достигших совершенства,  
И к Ходатаю нового завета Иисусу, и к Крови  
кропления, говорящей лучше, нежели Авелеа.

В этих трех стихах изображается Бог в Его небесных обителях, а также святые и искупленные, живущие там вместе с Ним. Число три является ключом к правильному анализу этого отрывка.

Прежде всего, эти стихи естественно распадаются на три главные части: во-первых, описание места обитания Бога; во-вторых, перечисление тех, кто живет там с Ним; в-третьих, представление Самого Бога.

Затем, каждая из этих трех частей естественно распадается еще на три подразделения.

Описание обителей Божьих трехсторонне: во-первых, гора Сион; во-вторых, град Бога живого; в третьих, небесный Иерусалим.

Перечисление тех, кто там живет, также трехсторонне: во-первых, тьмы Ангелов; во-вторых, торжествующий собор и церковь первенцев, написанных на небесах; в-третьих, духи праведников, достигших совершенства. Мы можем предложить следующее краткое объяснение по поводу этих трех групп обитателей неба.

Под Ангелами имеются в виду те Ангелы, которые сохранили свое достоинство, не присоединившись ни к первому бунту сатаны, ни ко всеобщей развращенности как людей, так и ангелов в допотопный период. Под церковью первенцев имеются в виду святые Нового Завета, имена которых, благодаря возрождению, зарегистрированы на небе, и которые, таким образом, стали начатком нового народа во Христе. Под духами праведников, достигших совершенства, подразумеваются святые предыдущих веков, которые, благодаря хождению в вере всю свою жизнь, постепенно достигли совершенства.

Наконец, Сам Бог представлен трехсторонне: во-первых, Бог Судия всех; затем Иисус Ходатай нового завета; в-третьих, Кровь кропления (то есть, пролитая кровь Иисуса), говорящая лучше, нежели Авелева.

Давайте посмотрим, глазами веры и в свете Писания, на этот представленный нам небесный образ. Посреди и в центре всего мы видим одну внушительную, величественную и внушающую благоговейный страх Фигуру - Бога Судию всех. Здесь дается откровение о Боге как суверенном и вечном Судии - Судии всех - Судии неба, и Судии земли - Судии ангелов, и Судии людей.

Однако, если бы Бог был только Судьей, то для грешного человека не было бы и места - ни для усовершенствовавшихся духов святых Ветхого Завета, ни для возрожденных верующих Нового. Поэтому, нам дается откровение слова Божьего, полное милосердия, о Боге не только как Судье, но и об Иисусе как Ходатае - о том Иисусе, Который, и только Он один, может встать между праведным и святым Богом и потерянными и грешными людьми, и примирить их обоих. Картина завершается откровением о крови Иисуса, которая является и средством и ценой примирения.

В этой картине, кровь Иисуса отличается от крови Авеля по трем причинам.

Во-первых, кровь Авеля была пролита против его собственной воли и желания; в то время, как Иисус Сам согласился пролить Свою кровь в качестве цены искупления человека. Во-вторых, кровь Авеля окропила землю; кровь же Иисуса окропила небесный престол. В-третьих, кровь Авеля вопила к Богу об отмщении убийце; в то время, как кровь Иисуса говорит о милосердии и прощении для грешника.

Таким образом, мы видим, что это откровение о Боге как Судии всех смягчается откровением Божьей милости и благодати, проявляющихся в посредническом служении Христа и Его пролитой крови. Это откровение о Боге как о Боге суда, милосердном и благом, не расходится с общим откровением Писания на эту тему.

Во всей Библии говорится, что, согласно суверенному и вечному праву, судейство принадлежит Самому Богу. Эта тема проходит через весь Ветхий Завет. Например, Бытие 18:25, Авраам так обращается к Господу:

Судия всей земли поступит ли неправосудно?

Снова, в книге Судий 11:27, мы читаем:

Господь Судия да будет ныне судьей...

В псалме 57:12:

...итак есть Бог, судящий на земле!

Снова, в псалме 93:2, псалмопевец говорит Богу:

Восстань, Судия земли...

А у Исаии 33:22:

Ибо Господь - судия наш...

Однако, наиболее истинное и совершенное проявление вечной Божьей природы не в суде, а в благодати, не в гневе, а в милосердии. Описание Божьего гнева и грядущего суда, данное у Исаии 28:21, иллюстрирует эту истину:

Ибо восстанет Господь, как на горе Перациме;  
разгневается, как на долине Гаваонской, чтобы  
сделать дело Свое, необычайное дело, и  
совершить действие Свое, чудное Свое действие.

На древнееврейском те слова, которые переведены на русский язык как «необычайный» и «чудный», означают «странный» (прим. переводчика). Так, перед нами предстает картина гнева и суда Божьего над Его противниками. Однако, это действие является странным, необычайным.

Проявление гнева и суда чуждо самой природе Бога. Он не желает осуществлять это, по

Своей природе. Скорее, это Его неизбежная реакция на неблагодарное и несвятое поведение человека. Именно извращенный и испорченный характер и поведение человека, творения, провоцируют это странное проявление гнева и суда Божьего, Творца.

Переходя из Ветхого Завета в Новый, мы переходим в более полное откровение мотивов и методов суда Божьего. Еще больше подчеркивается тот факт, что гнев и суд чужды вечной природе и целям Божьим.

От Иоанна 3:17, Христос говорит:

Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него.

И снова во 2-ом Петра 3:9:

Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию.

Эти отрывки из Писания, как и многие другие, подобные им, показывают, что Бог торжествует, творя милость и спасение, но не желает творить гнев и суд.

Однако, откровение Нового Завета ведет нас еще дальше в этом аспекте истины. Нежелание Божье осуществлять суд находит свое выражение в том, как этот суд будет в конце концов осуществлен.

Отец - Сын Слово

Прежде всего, и по суверенному вечному праву, как мы уже заметили, суд принадлежит Богу Отцу. В 1-ом Петра 1:17 апостол говорит:

...(Отец), Который нелицеприятно судит

каждого по делам...

Суд всех людей является функцией Бога.

Однако, от Иоанна 5, Христос раскрывает, что Отец, по Своей суверенной мудрости, решил передать весь суд сыну. От Иоанна 5:22-23 Он говорит:

Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал

Сыну,

Дабы все чтити Сына, как чтут Отца. Кто не

чтит Сына тот не чтит и Отца, пославшего Его.

И снова в стихах 26 и 27 той же главы, Христос говорит:

Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так

и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе;

И дал Ему власть производить и суд, потому

что Он есть Сын Человеческий.

Здесь ясно говорится, что Отец передал судейство Сыну. Для этого приводятся две причины. Во-первых, судье причитается особый почет; и в этом, все люди обязаны так же почитать Сына, как бы они почитали Отца. Во-вторых, потому что Христос одновременно и Сын Человеческий, и Сын Божий. То есть, Его естество и человеческое и Божественное, и поэтому, судя, Он способен нисходить, на основании Своего собственного опыта, до всех немощей и искушений человеческой плоти.

Однако Сын точно также благ и милостив, как и Отец. Поэтому Христос тоже не желает осуществлять суд. По этой причине, Он, в свою очередь, передал окончательный суд слову Божьему.

От Иоанна 12:47-48, Иисус говорит:

И если кто услышит Мои слова и не поверит,



Я не сужу его; ибо Я пришел не судить мир,  
но спасти мир.

Отвергающий Меня и не принимающий слов

Моих имеет судию себе: слово, которое Я

говорил, оно будет судить его в последний день...

Окончательный авторитет всего суда возложен на Слово Божье. Именно оно является тем беспристрастным и неизменным стандартом, перед которым ответят все люди в день оный.

Такое же откровение о Слове Божьем содержится в Ветхом Завете. Ибо Давид говорит Богу, в псалме 118:160:

Основание слова Твоего истинно, и вечен всякий  
суд правды Твоей.

То есть все стандарты и принципы Божьего суда вовеки неизменны.

Четыре принципа суда Словом

Каковы же, тогда, принципы Божественного суда, по Слову Божьему? К Римлянам 2:1-12 Павел раскрывает четыре важных принципа, которые можно кратко изложить следующим образом:

Во-первых, к Римлянам 2:1-2, Павел провозглашает, что суд Божий - по истине:

Итак неизвинителен ты, всякий человек,  
судящий другого; ибо тем же (судом),  
каким судишь другого, осуждаешь себя,  
потому что, судя другого, делаешь то же.

А мы знаем, что по истине есть суд Божий  
на делающего такие дела.

Здесь Павел прежде всего говорит о религиозных людях, которые судят прочих людей одним стандартом, а себя - другим. Павел говорит, что Божий суд - не таков. Суд Божий - по истине. Если признаем истину Божьего суда по отношению к другим людям, то мы должны применять точно такие же принципы по отношению к себе самим и своей жизни: Божьи стандарты неизменны. Они всегда - истина, то есть открытая истина Слова Божьего.

Сам Иисус говорит Отцу, от Иоанна 17:17: «...слово Твое есть истина». Это открытый стандарт Божьей истины одинаково применим как к тому, кто судит, так и к тому, кто судим.

Во-вторых, Божий суд по делам. К Римлянам 2:6 Павел говорит, что Бог:

...воздаст каждому по делам его.

Об этом принципе Божественного суда многократно говорится в Писании. Например, Петр говорит в 1-ом Петра 1:17:

... (Отец) судит каждого по делам...

Снова, в описании последнего суда в Откровении 20:12, мы читаем, что:

...и книги раскрыты были... и судимы

были мертвые по написанному в книгах,

сообразно с делами своими.

Очень интересно и значимо употребление слова «книги» в связи с этим. В современном русском языке под «книгой» обычно понимается некоторое количество страниц, скрепленных с одной стороны. Однако, во времена Нового Завета, книгой назывался длинный лист пергамента, кожи, или иного материала, который содержался в свернутом виде и который разворачивался для прочтения. Подобный свиток, запечатанный семью печатями, играет очень важную роль в образности книги Откровения.

Среди разнообразных методов, разработанной современной технологией для записи и передачи информации, есть один, который гораздо больше напоминает древний свиток, чем современная «книга» - это электромагнитная лента. Она свернута точно так же, как и древний свиток, но для того, чтобы записанная на ней информация могла быть прочитана,

она должна быть развернута.

Держа в уме этот образ, мы можем понять, как это на небе осуществляется индивидуальный учет всей жизни каждого человека. Точно также, как слова человека могут быть записаны и сохранены на земле посредством электромагнитной ленты, точно также в особой «книге», или свитке, на небе Бог сохраняет полный и безупречный учет всей жизни всякого человека. В день оный все будут судимы согласно записи своих дел в этом небесном свитке.

Однако, мы не должны ограничивать слово «дела» только внешними поступками, которые могут видеть другие люди. Из Библии ясно, что Бог, судя человека, учитывает не только внешние поступки, но и сокровенные и тайные мысли, побуждения и сердечные мотивы.

К Римлянам 2:6 Павел говорит:

...в день, когда, по благовествованию моему,

Бог будет судить тайные дела человеков чрез

Иисуса Христа.

Павел говорит об этом же в 1-ом Коринфянам 4:5:

Посему не судите никак прежде времени, пока

не придет Господь, Который и осветит

скрытое во мраке и обнаружит сердечные

намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога.

Эта же самая истина содержится в том откровении, что суд будет производиться Словом Божьим, ибо к Евреям 4:12-13 мы читаем:

Ибо Слово Божье живо... проникает до разделения

души и духа... и судит помышления и намерения

сердечные.

И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено

и открыто пред очами Его: Ему дадим отчет.

Таким образом, мы видим, что Бог регистрирует не только внешние, заметные поступки людей, но также их мысли и намерения, глубочайшие мотивы и импульсы их ума и сердца. Именно в этом всеобъемлющем смысле Божий суд над людьми будет по их делам.

Третий принцип суда Божьего указан к Римлянам 2:11:

Ибо нет лицепрятия у Бога.

Итак, внешние характеристики людей не являются решающим фактором для суда Божьего, ибо они вовсе не обязательно правильно отображают истинный характер и поведение человека.

Люди так часто формируют свое мнение по внешним признакам: национальность, религиозное исповедание, положение в обществе, внешний вид, богатство, образование и тому подобное. Однако эти характеристики не существенны для Бога в Его суде.

Квинтэссенция этого выражена в 1-ой Царств 16:7:

...Я смотрю на так, как смотрит человек; ибо

человек смотрит на лице, а Господь смотрит

на сердце.

Бог не только нелицеприятен Сам, но и строго обязует тех, кто судит дела человеческие, не поддаваться этому чувству. Вряд ли есть какой-либо другой принцип Писания, который повторяется чаще, чем этот. Об этом говорится девять раз в Ветхом Завете, и семь раз в Новом Завете - в целом шестнадцать раз.

Четвертый принцип суда Божьего таков: согласно света. Это подразумевается к Римлянам 2:12:

Те, которые не имея закона, согрешили, вне

закона и погибнут; а те, которые под законом

согрешили, по закону осудятся...

Вообще говоря, это означает, что каждый человек будет судим по количеству морального света и откровения, которое было ему доступно. Те, кто имели полное знание моральных стандартов Божьих через откровение закона Моисеева, будут судимы по этому закону. Но не имевшие более полного откровения закона Моисеева не будут судимы по этому закону, но только и соответствии с тем общим откровением Божьим, которое было дано всему человечеству в целом через чудеса творения.

Павел и говорит об этом общем откровении Божьем в творении к Римлянам 1:20:

Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество,  
от создания мира чрез рассматривание творений  
видимы, так что они безответны.

Павел утверждает, что общее откровение о Божьей природе - то есть, о Его вечной силе и Божестве - дано, через творение, всем людям повсюду, независимо от национальной принадлежности и религии, всем, кто способен здраво мыслить.

Таким образом, это является тем основным стандартом, по которому будет производиться суд всего человечества. Однако, те, кто получают большее и более конкретное откровение через Слово Божье, будут судимы по более высоким стандартам данного им морального знания. Итак, суд будет согласно света - согласно меры морального знания, данного каждому человеку.

Этот же самый принцип суда согласно света содержится в словах Иисуса, обращенных к Его современникам, от Матфея 11:20-24:

Тогда начал Он укорять города, в которых наиболее  
явлено было сил Его, за то, что они не покались.

Горе тебе, Хоразин! горе тебе Вифсаида! ибо если  
бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные  
в вас, то давно бы они во вретище и пепле покались.

Но говорю вам: Тиру и Сидону отраднее будет  
в день суда, нежели вам.

И ты, Капернаум, до неба вознесшийся, до ада  
низвергнешься, ибо если бы в Содоме явлены были

силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня;

Но говорю вам, что земле Содомской отраднее будет

в день суда, нежели тебе.

Здесь Иисус говорит, что грешные города древних времен - Тир, Сидон и Содом - будут судимы по той мере морального знания, которое было им доступно. С другой стороны, города Его собственного времени - Хоразин, Вифсаида и Капернаум - будут судимы гораздо строже, так как им было дано больше знания по причине личного присутствия и служения Христа. Поэтому, суд над этими городами будет гораздо строже, чем суд над теми.

Давайте посмотрим, как этот принцип срабатывает в наши дни. Мы, живущие сегодня, будем судимы согласно той мере морального света и знания, которые доступны нашему поколению. Для тех из нас, кто живет в странах с длинной Христианской историей, таких как Америка или Великобритания, очевидно доступно больше морального знания, чем какому-либо иному поколению в человеческой истории. По этой причине, мы будем судимы по самым высоким стандартам.

К нам относятся слова Иисуса от Луки 12:48:

От всякого, кому дано много, много и потребуется;

и кому много вверено, с того много взыщут.

\* \* \*

Итак, вот четыре принципа суда согласно Слову Божьему:

1. согласно истины;
2. согласно дел;
3. нелицеприятно;
4. согласно света, доступно подсудимым.

Глава 2

ИСТОРИЧЕСКИЕ СУДЫ БОЖЬИ

Установив в главе 1 общие принципы Божественного суда, мы теперь рассмотрим два отличающихся и отдельных подхода Бога к суду над человечеством.

## Исторические и вечные суды

Во-первых, суды Божьи происходят во времени - или в истории - то есть, эта часть Божьего суда, которая осуществляется на фоне человеческой истории. Во-вторых, есть суд Божий в вечности. Именно об этой фазе суда говорит автор послания к Евреям 6:2, называя ее судом вечным. Суд вечный не происходит во времени или истории. Вечный суд - это тот суд, который ожидает каждую человеческую душу в вечности, после того, как время и история упразднятся.

Главной целью нашего исследования является анализ Библейского учения об этой второй стадии суда Божьего - то есть, суда Божьего в вечности. Однако, нелишним будет уделить немного внимания и историческим судам Божьим. И по мере внимательного анализа логического и Библейского различия между историческими и вечными судами Божьими, мы поймем некоторые места из Писания, которые иногда считались противоречащими друг другу.

В Исходе 20:4-6, мы читаем следующую заповедь и предупреждение Божье Израилю:

Не делай себе кумира и никакого изображения

того, что на небе вверху, и что на земле внизу,

и что в воде ниже земли. Не поклоняйся им и

не служи им; ибо Я Господь, Бог твой, Бог

ревнитель, наказывающий детей за вину отцов

до третьего и четвертого рода, ненавидящих

Меня,

И творящих милость до тысячи родов любящим

Меня и соблюдающим заповеди Мои.

Снова, у Иеремии 32:18, пророк напоминает Господу как об обетовании, так и предупреждении, которое Он дал Израилю:

Ты являешь милость тысячами и за беззаконие

отцов воздаешь в недро детям их после них...

Из этих, как и из других отрывков Писания, ясно, что в определенных случаях, по крайней мере, грехи одного поколения провоцируют суд Божий над последующими поколениями, до третьего или четвертого поколения. И наоборот, праведность одного поколения может вызвать благословение Божье на тысячи последующих поколений. В этих отрывках идет речь о судах Божьих во времени - то есть, в истории.

Для того, чтобы иметь полную картину общего суда Божьего, мы, тем не менее, должны также рассмотреть те многочисленные отрывки из Писания, которые имеют отношение к суду Божьему в вечности. Очень ярким является отрывок из Иезекииля 18.

У Иезекииля 18:1-4 зафиксировано обращение Господа к Своему народу Израиллю через пророка:

И было ко мне слово Господне:

Зачем вы употребляете в земле Израилевой

эту пословицу, говоря: «отцы ели кислый

виноград, а у детей на зубах оскомина»?

Живу Я! говорит Господь Бог, - не буду

впредь говорить пословицу эту в Израиле.

Ибо вот, все души - Мои; как душа отца,

так и душа сына - мои; душа согрешающая,

та умрет.

В этом отрывке речь идет о том, что, когда Бог через пророков выговаривал Израиллю за его отступничество, люди пытались оправдаться, перекладывая вину за свое состояние на греховность предыдущих поколений. Они утверждали, что упадок государства Израиль в то время был вызван грехами их предков, и поэтому укоры со стороны Бога за их моральное состояние были якобы необоснованными. Однако, Бог, через Иезекииля, полностью отвергает эти отговорки.

Хотя государственный упадок и мог быть последствием неудач предыдущих поколений, Бог предупреждает их, что каждый из них ответственен перед Ним за свое собственное моральное состояние; и что все они будут судимы - в вечности - исключительно за свой характер и поведение, и вовсе не за то, что делали или не делали их предки.



Об этом еще более патетически утверждается чуть дальше у Иезекииля 18:20:

Душа согрешающая, она умрет; сын не понесет вины отца, и отец не понесет вины сына, правда праведного при нем и остается, и беззаконие беззаконного остается.

Речь идет об отдельных личностях, и только. Душа согрешающая, она умрет. Это суд не народа или семьи; это суд каждой отдельной души - тот суд, который определяет судьбу каждой отдельной души в вечности.

Об этом же говорится в стихе 24 той же главы:

И праведник, если отступит от правды своей и будет поступать несправедно, будет делать все те мерзости, какие делает беззаконник, будет ли он жив? все добрые дела его, какие он делал, не припомнятся; за беззаконие свое, какое делает, и за грехи свои, в каких грешен, он умрет.

Завершающие слова этого стиха «за грехи свои... он умрет», указывают на то, что Бог говорит о том состоянии, в котором каждая отдельная душа переходит из времени в вечность. Состояние каждой отдельной души в этот момент определит судьбу этой души в вечности. Та душа, которая умрет во грехах, не сможет уже никогда находиться в присутствии Божьем.

В Екклесиасте 11:3 эта же самая истина представлена в виде падающего дерева:

...и если упадет дерево на юг или на север, то оно там и останется, куда упадет.

Падающее дерево олицетворяет умирающего человека. Дерево там и останется, куда упадет. То направление, в котором дерево падает, определяет то положение, в котором оно будет лежать. То состояние, в котором человек умирает - состояние его души при смерти - определяет его состояние в вечности. В этом смысле, каждая душа отвечает сама за себя и несет ответственность только за свое собственное состояние.

В рассмотренных нами отрывках - из Иезекииля и Екклесиаста - речь идет о вечном суде Божьем над каждой отдельной душой. Судьба каждой души зависит от того состояния, в котором она умирает.

С другой стороны, отрывки, рассмотренные нами ранее - из Исхода и Иеремии - говорят об исторических судах Божьих, проявляющихся от поколения к поколению в жизни семей, народов и наций.

В этом свете, два Божьих подхода к суду не противоречат друг другу. В истории, поведение одного поколения имеет существенное влияние, доброе или злое, на жизнь последующих поколений. Это часть Божьего суда в истории. Но в вечности, после того; как время и история перестанут существовать, каждая душа ответит Богу только за свой собственный характер и поведение. Никто не будет оправдан праведностью другого. Это вечный суд Божий.

### Примеры исторических судов

Теперь мы кратко рассмотрим некоторые Библейские примеры суда Божьего в истории.

В Писаниях зарегистрирован целый ряд таких судов, которые лучше всего можно было бы назвать «назидательными». То есть, подобные суды так ясно и драматически раскрывают отношение Божье к определенным греховным поступкам или состояниям, что они являются предупреждением всем последующим поколениям, которые могут быть искушаемы такими же грехами.

Ярким примером этому является суд Божий над городами Содом и Гоморра, как это описано в Бытии 19:24-25:

И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем

серу и огонь от Господа с неба,

И ниспроверг города сии, и всю окрестность

сию, и всех жителей городов сих, и произрастения

земли.

Новый Завет ссылается на это событие несколько раз. Например во 2-ом Петра 2:6, апостол говорит, что Бог

...города Содомские и Гоморрские, осудив  
на истребление, превратил в пепел, показав  
пример будущим нечестивцам...

Петр указывает, что неожиданное, драматическое и полное уничтожение Sodoma и Гоморры является примером - образцом - который демонстрирует отношение Бога к тем грехам, в которых жили обитатели этих городов.

У Иезекииля 16:49 мы находим очень интересное повествование о том, какие основные моральные и социальные условия привели к упадку Sodoma, ибо Бог обращается к Иерусалиму:

Вот, в чем было беззаконие Содомы, сестры  
твоей и дочерей ее: в гордости, пресыщении  
и праздности, и она руки бедного и нищего  
не поддерживала.

Бог описывает четыре основные причины морального упадка Sodoma: гордыня; изобилие пищи; праздность; и небрежение о бедных и обездоленных среди них. Эти четыре условия породили особую форму полового извращения, которая с тех пор называется «содомизмом».

Поразительная точность Библии снова подтверждается наблюдениями над плотно заселенными центрами современной цивилизации. Те же самые моральные и общественные причины порождают те же самые формы половых извращений. В Библии не говорится, что эта форма греха всегда будет наказываться столь же драматически в истории; но она так ясно указывает на неизменное отношение Божье к этой форме греха, на примере суда над Содомом.

В свете этого откровения Божьего, все, кто впадают в эту форму полового извращения, не имеют никакого извинения. Хотя они могут и не пережить исторического суда Божьего, но вечный суд над ними будет не менее суров.

Другим драматическим примером назидательного суда Божьего является история Анании и Сапфиры, записанная в Деяниях 5:1-10.

Анания и его жена, Сапфира, были теми, кого мы могли бы назвать «религиозными лицемерами». Они продали то, чем владели, и принесли часть от проданного апостолам в качестве жертвы на дело Божье. Само по себе, это можно было бы назвать похвальным. Однако, они согрешили в том, что преподнесли принесенные ими деньги как всю сумму, полученную ими от продажи. Они поступили так, чтобы приобрести благоволение и расположение апостолов и других Христиан.

Однако, через сверхъестественное откровение Святого Духа, Петр распознал их лицемерие и обвинил сначала Ананию, а затем и Сапфиру, в том, что они солгали и пытались обмануть Святого Духа. Сознание их собственной греховности проявилось настолько сильно, что они, сначала муж, а потом и жена, упали мертвыми к ногам Петра.

Эффект от этого драматического суда Божьего описан в Деяниях 5:11:

И великий страх объял всю церковь и всех слышавших это.

Конечно, это не значит, что Бог всегда будет судить поведение так называемых Христиан столь же быстро и драматически. Но неизменное отношение Божье ко лжи и лицемерию со стороны тех, кто называет себя Христианами, проявленное в этом примере, является предупреждением всем последующим поколениям Церкви.

В более широком масштабе, история народа Божьего, Израиля, от времен Моисея до настоящего времени, изобилует примерами исторического суда Божьего. В то время, когда Бог в первый раз дал закон Израилю, до того, как они вошли в землю обетованную, Он предупредил их, через Моисея, о тех судах, которыми он накажет их, если они впоследствии отвернутся от Него в непослушании и бунте.

Одно из таких пророческих предупреждений находится в Левите 26:14-45. Сначала Бог предупреждает Израиль о многочисленных судах, которые Он наведет на них за непослушание, пока они все еще будут на своей собственной земле. Затем, в стихе 27-33, Он предупреждает их, что их упорное непослушание приведет к еще более суровым судам, которыми они будут выброшены из своей собственной земли:

Если же и после сего не послушаете Меня и

пойдете против Меня,

То и Я в ярости пойду против вас, и накажу

вас всемерно за грехи ваши.

И будете есть плоть сынов ваших, и плоть

дочерей ваших будете есть.

Разорю высоты ваши, и разрушу столбы ваши,  
и повергну трупы ваши на обломки идолов ваших,  
и возгнушается душа Моя вами.

Города ваши сделаю пустынею, и опустошу  
святилища ваши, и не буду обонять приятного  
благоухания жертв ваших.

Опустошу землю вашу, так что изумятся о  
ней враги ваши, поселившиеся на ней.

А вас рассею между народами, и обнажу вслед  
вас меч, и будет земля ваша пуста и города  
ваши разрушены.

Каждая деталь этого пророчества совершенно точно исполнилась в жизни Израильского народа, когда в 70 году н. э. римляне под руководством Тита завоевали Палестину, а также при последующих завоеваниях.

Во время осады Иерусалима Титом, Иудеи были настолько доведены голодом до отчаяния, что в буквальном смысле слова ели плоть своих сыновей и дочерей. После этого, все их святилища и религиозные центры были разрушены. Огромное количество людей было убито; иные были проданы в рабство и разбросаны в других странах. Землей овладели язычники из близлежащих стран.

В Левите 26:36-37, Бог продолжает предупреждать Израиль об их печальном состоянии в последующие века рассеяния среди язычников:

Оставшимся из вас пошлю в сердце робость в  
земле врагов их, и шум колеблющегося листа  
погонит их, и побегут, как от меча, и падут,  
когда никто не преследует.

И споткнутся друг на друга, как от меча, между  
тем, как никто не преследует, и не будет у  
вас силы противостоять врагам вашим.

Опять-таки, оборачиваясь назад на историю Израиля, мы видим, что все эти пророчества исполнились, и не один раз, в стыде, страхе, деградации, и преследованиях, отметивших восемнадцать веков рассеяния.

Однако, заканчивая пророчество, Бог также обещает, что Он никогда полностью или окончательно не заберет Свою милость от Израиля, ибо Он говорит в стихе 44 той же самой главы:

И тогда, когда они будут в земле врагов их, -

Я не презрю их и не возгнушаюсь ими до того,

чтоб разрушить завет Мой с ними; ибо Я

Господь, Бог их.

Точно так же, как исполнились суды Божьи, исполнилось и обещание Его милосердия, даже посреди суда.

Рассматриваемая в пророческом свете Писания, вся история Израиля становится проявлением всемирного масштаба как суда Божьего, так и Его милосердия; ибо даже посреди суда Бог все равно с радостью милует.

Возможно, что самый поразительный пример в Библии о милосердии посреди суда содержится в истории Раав, как это записано в главах 2 и 6 книги Иисуса Навина.

С точки зрения как происхождения, так и условий жизни, все было против Раав. Она была блудницей, принадлежала к осужденному народу, жила в городе, обреченном на разрушение. Тем не менее, в смирении и вере она осмелилась довериться милосердию Божьему; с тем результатом,

что и она сама и вся ее семья были спасены, а она благодаря браку с Израильянином, стала членом прямой линии в генеалогии Христа.

Случай с Раав доказывает, что судьба или обстоятельства не обязательно обрекают человека на проклятие. Какой бы темной ни была жизнь и каким бы растленным ни было окружение, личное покаяние и вера со стороны любого человека отменит суд Божий и призовет Его милосердие.

Мы обнаруживаем, таким образом, что история, в свете Писаний, показывает действие в человеческих делах как суда, так и милости Божьей. Даже посреди самых суровых судов, основополагающим принципом Божьим все равно является милость и милосердие. По этой причине, откровение действий Божьих в истории суммируется в псалме 106:43:

Кто мудр, тот заметит сие, и уразумеет

милость Господа.

Для верующего, главным укором истории является откровение неизменной преданности Божьей в проявлении милосердия.

Однако, мы не должны ошибочно предполагать, что полный и окончательный суд поступков всех людей произойдет во времени. В 1-ом Тимофея 5:24-25 Павел предупреждает:

Грехи некоторых людей явны и прямо ведут к

осуждению, а некоторых открываются в

последствии.

Равным образом и добрые дела явны; и если не

таковы, скрыться не могут.

Подобное предупреждение содержится и в Екклесиасте 8:11:

Не скоро совершается суд над худыми делами;

от этого и не страшится сердце сынов человеческих.

Оба эти отрывка предупреждают нас, что суды Божьи не проявляются вполне во времени. Это относится и к наказанию нечестивых, и к награде праведных, Ибо полное откровение окончательного суда Божьего совершится только тогда, когда мы перейдем из времени в вечность.

Глава 3

### СУДНЫЙ ПРЕСТОЛ ХРИСТА

Согласно Новому Завету, вечный суд имеет три фазы. Они отличаются друг от друга тем престолом (троном), на котором будет сидеть Судья, осуществляющий суд.

В первой фазе, престол, на котором воссядет Судья, называется судным престолом Христовым. Здесь будут судимы последователи и слуги Самого Христа, истинные Христиане.

Во второй фазе, судный престол называется престолом славы (Христовой). Судимы будут языческие народы, которые останутся на земле в конце великой скорби, до установления тысячелетнего царствия Христова на земле.

В третьей фазе, судный престол назван великим белым престолом. Здесь будут судимы все оставшиеся мертвые, которые воскреснут в конце тысячелетия.

Первыми будут судимы Христиане

Мы начнем с анализа той картины, которую рисует Новый Завет о первой фазе суда - том суде, который будет осуществляться перед судным престолом Христовым. Как мы уже отметили, судимы будут истинные Христиане.

Некоторые из вас удивятся, что Христиане вообще будут судимы - более того, что они будут судимы в первую очередь. Однако об этом принципе говорится в 1-ом Петра 4:17-18:

Ибо время начаться суду с дома Божия; если

же прежде с нас начнется, то какой конец

непокоряющимся Евангелию Божию?

И если праведник едва спасется, то нечестивый

и грешный где явится?

Здесь Петр, пишущий как Христианин, говорит, что суд начнется с нас - то есть, с дома Божьего. Эти две фразы явно говорят о Христианах. Это подтверждается противопоставлением с непокоряющимися Евангелию Божьему - то есть, неверующими. Петр ясно говорит, что прежде всех будут судимы Христиане.

Апостол Павел дважды упоминает об этом же, в разных посланиях. К Римлянам 14:10, он говорит:

А ты что осуждаешь брата твоего? Или и

ты, и что унижаешь брата твоего? Все мы



престанем на суд Христов?

Чуть дальше, в стихе 12 той же самой главы, он продолжает:

Итак каждый из нас за себя даст отчет Богу.

В обоих стихах речь идет о суде Христиан, это ясно по словам «брат твои» и «каждый из нас». Мысль Павла заключается в том, что мы как Христиане не должны пытаться окончательно осудить друг друга, потому что это сделает Сам Христос, и каждый из нас ответит перед Христом сам за себя.

Как всегда, помышляя о суде вечном, будем помнить, что это совершенно индивидуально. Это подчеркивается словами «каждый из нас» - то есть, каждый из нас отдельно.

Снова, во 2-ом Коринфянам 5:10 Павел использует подобный лексикон для описания суда Христиан:

Ибо всем нам должно явиться пред судилище

Христово, чтобы каждому получить соответственно

тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое.

Опять-таки, и по языку, и по контексту ясно, что Павел говорит только о Христианах. И снова ударение на том, что это будет сугубо индивидуальным делом.

Павел также уточняет, что на суде будет идти речь о том, что каждый делал, живя в теле - то есть, о поступках и поведении каждого Христианина во время земной жизни.

Он говорит, что все поступки, совершенные Христианами здесь на земле, попадают в одну из двух категорий - они либо добрые, либо худые. Третьего не дано, нейтралитета нет. Каждый поступок Христианина оценивается определенным образом - либо положительно, либо отрицательно. Всякий поступок, совершенный без веры и послушания, не прославляющий Бога, неприемлем для Бога, и посему плох (худой). Вот по какому простому принципу мы как Христиане будем судимы.

В обоих этих отрывках, говоря о том месте, где будет находиться Христос, судя Христиан, Павел использует греческое слово «бема». Оно означает возвышенную платформу для обращения к публике. В других отрывках Нового Завета оно означает место суда римского императора, или его представителей, когда они провозглашали свое решение по тем делам, которые были им представлены.

Например, в Деяниях 25:10 Павел, как римский гражданин, апеллирует к своему праву на суд кесаря:

...я стою пред судом кесаревым,

где мне и следует быть судиму...

Говоря о суде кесаря, Павел употребляет слово «бема» - то же самое слово, которое он использует для определения того места, с которого Христос будет судить всех Христиан.

Не для осуждения, но для получения наград

Каков же будет тот суд, который Христос произведет на Своем престоле?

Прежде всего, мы должны ясно и категорически отметить, что это суд над Христианами, который будет произведен на судном престоле Христовом, не будет судом осуждения.

Этот жизненно важный факт, что истинный верующий во Христа освобожден от всякого страха окончательного осуждения, подтверждается разными отрывками Нового Завета.

Например, от Иоанна 3:18 Иисус говорит:

Верующий в Него не судится (не осуждается),

а не верующий уже осужден, потому что не

уверовал во имя едиnorodного Сына Божия.

Здесь проводится четкое и резкое различие. Истинный верующий во Христа не осуждается; а неверующий уже осужден, на основании своего неверия.

От Иоанна 5:24 Христос дает точно такую же уверенность всем искренним верующим:

Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово

Мое и верующий в пославшего Меня имеет

жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел

от смерти в жизнь.

Для того, кто верой принимает слово Христово через Евангелие, уже обеспечено следующее: он уже имеет жизнь вечную; он уже перешел из духовной смерти в жизнь (вечную); он не попадет под осуждение.

К Римлянам 8:1 Павел подтверждает ту же самую уверенность в свободе от осуждения:

Итак нет ныне никакого осуждения, тем которые

во Христе Иисусе живут не по плоти, а по духу.

Из всех этих отрывков видно, что истинные верующие никогда не предстанут на такой суд, окончательным решением которого будет осуждение. Фактически, истинный верующий вообще не будет судим за те грехи, которые он совершал. Когда человек приходит как грешник с верой во Христа, принимая Его как своего Спасителя и исповедуя Его Господом, весь набор прошлых грехов этого человека сразу же и навечно стирается Богом, Который больше о них не вспоминает.

Дважды, в двух главах Исаии, идущих одна за другой, Бог обещает это тем, кого Он искупил.

У Исаии 43:25 Он говорит:

Я, Я Сам изглаживаю преступления твои ради

Себя Самого, и грехов твоих не помяну.

И снова, у Исаии 44:22 Бог говорит:

Изглажу беззакония твои, как туман, и грехи

твои, как облако...

В оригинале слова «преступления» и «беззакония» обозначены одним словом - «пеша», которое означает неправильные поступки, которые совершаются в открытом непослушании известному закону; в то время, как грехи - это любые неправильные поступки. То есть преступления, более тяжкие, чем грехи. Однако у Бога достаточно благодати и силы, чтобы изгладить и то, и другое.

В предыдущей главе мы отметили, что на небе ведется полный учет жизни каждой человеческой души. Мы убедились, что такая книга, в которой все это записывается, похожа на электромагнитную ленту. Они похожи не только в том, как ведется запись, но и в том, как стирается содержание.

Если нужно стереть содержимое любого участка ленты, то это достигается очень просто при помощи специального устройства. Точно также обстоит дело с учетом жизни грешника. Когда грешник в первый раз приходит ко Христу в вере и покаянии, Бог берет в руки специальное «стирающее» устройство и полностью изглаживает все совершенные грешником грехи. «Лента» жизни этого человека становится совершенно чистой, и на ней можно писать новую жизнь веры и праведности. Если после этого верующий снова впадает в грех, то ему нужно только покаяться и исповедать свой грех, и Бог сотрет этот конкретный участок «ленты». И снова «лента» - чистая.

Об этом способе Божьего обращения с грехами, совершенными Христианами после того, как они познали Христа как Спасителя, идет речь в 1-ом Иоанна 1:9:

Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен  
и праведен, простит нам грехи (наши) и очистит нас  
от всякой неправды.

И дальше, в 1-ом Иоанна 2:1-2:

Дети мои! сие пишу вам, чтобы вы не согрешали;  
а если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатаю  
пред Отцем, Иисуса Христа, Праведника:  
Он есть умиловление за грехи наши, и не  
только за наши, но и за грехи всего мира.

Эти стихи учат, что, если верующий во Христа согрешает и после этого кается и исповедует свой грех, то Христово искупление настолько эффективно, что его грех стирается, а он сам очищается от всякой неправедности.

Это является той логической причиной, по которой истинному верующему во Христа не надо бояться, что результатом суда над ним будет Осуждение. Бог так усмотрел, что и сам грешник очищается, и регистрация его греха стирается, так что больше об этом грехе нет и воспоминания, посему нет и повода для справедливого осуждения.

Но если истинному верующему не грозит окончательное Осуждение, то для какой цели Христиане вообще будут судимы?

Ответ в том, что суд над Христианами будет осуществляться для получения ими наград. Истинный верующий будет судим не в отношении праведности, но по тому, как он служит Христу.

А то, что верующий не будет судим относительно праведности, объясняется очень просто - праведность истинного верующего - не его собственная, но Самого Христа, которая вменяется ему Богом на основании его веры.

В 1-ом Коринфянам 1:30 Павел говорит, что Христос

...сделался для нас премудростью от Бога,

праведностью и освящением и искуплением...

Никто иной, но Сам Христос соделался нашей праведностью от Бога.

Павел снова говорит об этом же во 2-ом Коринфянам 5:21:

Ибо незнавшего греха Он (Бог) сделал для нас

жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались

праведными пред Богом.

Благодаря этому обмену мы стали праведностью Божьей во Христе.

Явно, что там, где верующий принимает спасение на этом основании, со стороны Бога будет совершенно нелогично судить Свою собственную праведность, данную Им верующему.

Таким образом, мы делаем вывод, что суд Христиан будет иметь отношение не к их праведности, но к тому, как они служили Христу. Целью суда будет ни оправдание, ни осуждение; но распределение наград каждому верующему согласно тому, как они служили Христу на земле.

Испытание огнем

Этот суд верующих с целью получения наград описан Павлом в 1-ом Коринфянам 3:11-15:

Ибо никто не может положить другого основания,  
кроме положенного, которое есть Иисус Христос.  
Строит ли кто на этом основании из золота, серебра,  
драгоценных камней, дерева, сена, соломы, -  
Каждого дело обнаружится; ибо день покажет,  
потому что в огне открывается, и огонь испытает  
дело каждого, каково оно есть.  
У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит  
награду; А у кого дело сгорит, тот потерпит урон;  
впрочем сам спасется но так, как-бы из огня.

Павел совершенно ясно утверждает, что это суд не над душами но над делами. Если даже все дела человека сгорят, тем не менее, его душа будет спасена. Павел объясняет, почему душа такого человека в безопасности:

Ибо никто не может положить другого основания,  
кроме положенного, которое есть Иисус Христос.

Этот суд относится только к тем, кто строил свою веру не на своих собственных делах или своей собственной праведности, но на основании Иисуса Христа и Его праведности. Если только их вера непоколебимо покоится на этом основании, то их души вечно безопасны.

Когда вопрос касается оценки дел верующих, то Павел распределяет их по двум категориям. С одной стороны, это золото, серебро, драгоценные камни. С другой стороны, это дерево, сено, солома.

Эти две категории отличаются по тому, как они переносят испытание огнем. Вещества первой категории могут перенести огонь и не сгореть в нем. В то время, как вещества второй категории - дерево, сено, солома - в огне сгорают.

Противопоставляя эти две категории, мы сразу же можем сделать вывод: качество гораздо важнее для Бога, чем количество. Золото, серебро и драгоценные камни обычно существуют в небольших количествах, но зато имеют большую ценность. Дерево, сено, солома занимают

много места и имеются в большом объеме, но их ценность сравнительно невелика.

А каким же огнем будут испытаны дела Христиан?

Вспомним, что прославленный Христос будет сидеть на своем троне суда, и что каждый из нас предстанет непосредственно перед Ним. Мы увидим Его так, как Иоанн увидел Его в своем видении на острове Патмос.

Об этом говорится в Откровении 1:14-15:

Глава Его и волосы Его белы, как белая волна,

как снег; и очи Его - как пламень огненный;

И ноги Его подобны халколивану, как раскаленные

в печи; и голос Его - как шум вод многих...

В этом видении, ноги Христа, как раскаленные в печи, олицетворяют огонь скорби, которым Он будет судить греховные поступки нечестивых; в то время, как глаза Его, как пламень огненный, олицетворяют проникающий вглубь и поглощающий взгляд, которым Он будет ценить дела Своего верующего народа. В огненных лучах этих глаз, все низкое, неискреннее и малоценное в делах Его народа моментально и навечно уничтожится. Выживет и очистится только то, что истинно и имеет вечную ценность.

Рассматривая эту фазу суда, всякому из нас стоит задать себе вопрос: как же мне служить Христу в этой жизни, чтобы мои дела выстояли испытание огнем в тот день?

Мы должны проверить себя по трем аспектам: мотивы; послушание; сила.

Прежде всего, мы должны проанализировать свои мотивы. Служим ли мы для того, чтобы удовлетворить свои собственные желания или прославиться, или мы искренне стремимся прославить Христа и творить Его волю?

Во-вторых, мы должны проверить свое послушание. Стремимся ли мы служить Христу согласно принципов и методов, раскрываемых в Слове Божьем? Или же, мы строим свои собственные формы поклонения и служения, а затем приклеиваем к ним имя Христа и титулы и фразы Новозаветной религии?

В-третьих, мы должны проверить себя в отношении силы. В 1-ом Коринфянам 4:20 Павел напоминает нам, что «...Царство Божие не в слове, а в силе». Пытаемся ли мы служить Богу в своей плотской немощи? Или же, мы обновляемся и укрепляемся Духом Святым? Если так, то тогда мы можем заявить вместе с Павлом в Колоссянах 1:29:

Для чего я и тружусь и подвигаюсь силою Его,

действующею во мне могущественно.

В зависимости от ответов на эти вопросы о мотивах, послушании и силе, и определится наш суд в тот день, когда все мы предстанем пред судилищем Христовым.

## Глава 4

### СУД ХРИСТИАНСКОГО СЛУЖЕНИЯ

Теперь мы более детально рассмотрим те принципы, согласно которым верующие будут награждены за свое служение. Христос говорит об этом в виде двух притч: притчи о талантах, от Матфея 25:14-30; и притчи о минах, от Луки 19:11-27.

#### Оценка христианского служения

Главная тема обеих притч одна и та же. В каждой из них идет речь о богатом человеке, наделенном властью. Он дает определенную сумму каждому из своих слуг, чтобы они действовали от его имени, а сам отправляется в далекое путешествие. Спустя некоторое время, этот богатый человек возвращается и требует отчета от каждого слуги относительно того, как они поступили с врученными им средствами.

В обеих притчах, упоминаются по очереди три слуги: первые два названы верными в том, как они употребили деньги своего господина; третий назван неверным.

В притче о талантах распределение талантов описано от Матфея 25:15:

И одному он дал пять талантов, другому два,

иному один, каждому по его силе...

(Талант составлял значительную сумму, равную приблизительно заработной плате за 15 лет.)

Обратите внимание на тот принцип, по которому распределялись таланты: каждому по его силе... То есть, Бог уделяет каждому верующему то максимальное количество талантов, которые, при его способностях, могут быть использованы эффективно. Бог дает ни больше, ни меньше, чем верующий может применить с пользой.



В этой притче первые двое слуг принесли стопроцентную прибыль. Получивший пять талантов приобрел еще пять; получивший два приобрел еще два. Создается такое впечатление, что Господь оценивал не чистую прибыль, но процентное увеличение. То есть, тот, кто приобрел дополнительные пять талантов, не был назван более преданным, чем тот, кто приобрел два таланта, хотя чистая прибыль первого была больше. Они были названы одинаково верными, потому что имели одинаковое пропорциональное увеличение - то есть, на сто процентов.

И слова, которыми они были поощрены, совершенно одинаковы, от Матфея 25:21 и 23:

Господин его сказал ему: «хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего».

То, что господин обращается к обоим слугам с совершенно одинаковыми словами, свидетельствует о том, что он считает их одинаково верными.

Каждый из них получил в самом начале то максимальное количество талантов, которые он мог эффективно использовать при своих способностях; каждый из них получил максимально возможную прибыль - то есть, сто процентов. Суд над ними основывался на их преданности, выраженной в процентном увеличении. Тот факт, что один получил в начале пять талантов, а другой - два, не играл никакой роли при оценке их преданности.

В этой притче о талантах, третий слуга просто спрятал полученный им талант и позднее принес его господину своему в точно таком же состоянии, в каком получил. Из-за этого, он не только не получил никакой награды, но и навсегда был изгнан из присутствия своего господина.

Слова осуждения и отвержения этого третьего слуги записаны от Матфея 25:26-30:

Господин же его сказал ему в ответ: «лукавый раб и ленивый! ты знал, что я жну, где не сеял, и собираю, что не рассыпал; Посему надлежало отдать серебро мое торгующим, и я пришел получить бы мое с прибылью;

Итак возьмите у него талант и дайте имеющему десять талантов,

Ибо всякому имеющему дастся и приумножится,  
а у неимеющего отнимется и то что имеет;  
А негодного раба выбросьте во тьму внешнюю:  
там будет плач и скрежет зубов».

Эти слова совершенно недвусмысленны. Этот третий слуга не только не получил награды; но у него забрали тот один талант, который дан ему был в начале, а его самого выбросили из присутствия господина.

Давайте теперь обратимся к притче о минах от Луки 19. (Мина составляла сумму, равную приблизительно зарплате в три месяца.)

Упоминаются десять слуг, хотя подробно рассмотрены лишь трое. В самом начале, все десять слуг получили одно и тоже количество денег от господина - по одной мине.

Из трех описанных случаев, первый слуга приобрел десять мин; второй пять, а третий просто припрятал свою мину, и в конце концов принес ее обратно в точно таком же состоянии, в котором получил ее.

Создается такое впечатление, что у всех этих трех слуг были одинаковые способности, так как они все получили одинаковую сумму. Однако они были неодинаково преданны. Первый принес прибыли в два раза больше чем второй. Поэтому его награда была в два раза больше.

Награды этих двух слуг описаны от Луки 19:16-19:

Пришел первый и сказал: господин! мина твоя  
принесла десять мин.

И сказал ему: хорошо, добрый раб! за то, что  
ты в малом был верен, возьми в управление  
десять городов.

Пришел второй и сказал: господин! мина твоя  
Принесла пять мин.

Сказал и этому: и ты будь над пятью городами.

Обратим внимание на то, что награда первого слуги была двойным образом больше награды

второго. Во-первых, первый слуга был конкретно назван добрым рабом; второго слугу так не назвали. Во-вторых, первому было дано управлять над десятью городами; а второму - лишь над пятью. То есть, их награда была прямо пропорциональна полученной ими прибыли.

Еще одним выводом, который мы делаем из этой притчи, является то, что награды за преданное служение Господу в этом веке будут состоять в позициях авторитета и ответственности в управлении Царства Христова века грядущего. Другими словами, преданное служение в веке сем ведет к большим возможностям служения в веке грядущем. Для тех, кто действительно любит Христа, не может быть большей радости или привилегии, чем продолжать служить своему Господу. Для преданных эта привилегия, которой они воспользовались здесь во времени, продолжится и в вечности.

В этой притче с минами, как в притче с талантами, третий слуга был неверен и ничего не сделал с врученными ему минами. Слова его осуждения записаны от Луки 19:22-24:

Господин сказал ему: твоими устами буду судить

тебя, лукавый раб! ты знал, что я человек

жестокий, беру, чего не клал, жну, где не сеял;

Для чего же ты не отдал серебра моего в оборот,

чтобы я пришед получил его с прибылью?

И сказал предстоящим: возьмите у него мину

и дайте имеющему десять мин.

В этой притче, как и в притче о талантах, неверный слуга не просто не получил награды; но даже та мина, которую он получил в начале, была взята у него. О конце этого слуги с одной миной ничего не сказано в притче. Однако, можно предположить, что подобно неверному слуге в притче о талантах, он был отвергнут и изгнан из присутствия своего господина.

В обеих притчах, неудача в целесообразном использовании врученного таланта или мины описана очень сильным словом - лукавый. В каждом случае, начиная свой суд над неверным слугой, господин употребляет фразу «лукавый раб».

Из этого мы делаем вывод, что, по Божьим стандартам, «лукавство» (нечестие) состоит не просто в активном совершении того, что дурно, но и в неделании того, что хорошо, когда мы можем это сделать. Так определяет «грех» и апостол Иаков 4:17:

Итак, кто понимает делать добро и не делает,

тому грех.

Иаков объясняет, что грех состоит не только в совершении того, что мы знаем как дурное, но и в несовершении того, что нам известно как хорошее. Не сделать добро столь же серьезно, как сделать зло.

Эта же мысль содержится в пророческом откровении суда Божьего у Малахии 3:18:

И тогда снова увидите различие

Между праведником и нечестивым

Между служащим Богу

И неслужащим Ему.

Бог здесь ясно проводит различие между праведниками и нечестивыми. Праведниками названы те, кто служит Богу; нечестивыми - те, кто не служит Ему. Снова урок ясен: не служить Богу, само по себе, является нечестьем.

Именно такое нечестье (лукавство) привело к окончательному осуждению неверного слуги в обеих изученных нами притчах. В обоих случаях неверные слуги не сделали ничего злого; в обоих случаях основанием отвержения являлась небрежность в исполнении того доброго, что можно было бы сделать. Христос указывает, что точно такой же принцип суда будет применен ко всем, кто называет себя Его последователями и слугами.

В предыдущей главе мы проанализировали отрывок из 1-го Коринфянам 3:11-15, где Павел говорит о тех Христианах, дела которых были отвергнуты и сожжены в огне суда, но они сами были спасены. С другой стороны, из рассмотренных нами притч о талантах и серебре, видно, что неверный слуга не только лишается всякой награды, но и изгоняется навсегда из присутствия господина своего.

Возникает интересный вопрос: А как Бог оценивает в обоих случаях? Почему, в случае, описанном Павлом, дела отринуты, но сам человек спасен; в то время, как в притче, рассказанной Иисусом, неверный слуга не только теряет награду, но и сам отринут и выброшен?

Возможно, разницу можно объяснить следующим образом. В случае, описанном Павлом, человек таки пытался что-то сделать для своего господина; фактически, упоминание дерева, сена и соломы предполагает, что он сделал много. Однако, ни вид, ни качество его дел не могли устоять перед испытанием огнем. Тем не менее, его активность - хотя и в неверном направлении и без вознаграждения - по крайней мере, доказала искренность его веры во Христа; и по этой причине, спасение его души обеспечено, хотя дела сгорят.

С другой стороны, неверный слуга с одним талантом вообще ничего не сделал для своего господина - ни хорошего, ни плохого. Эта пассивность показала, что его вера и служение были тщетными и неискренними. Как и говорится у Иакова 2:26:

...вера без дел мертва.

Та вера, которая не проявляется ни в какой активности, является мертвой; она пуста, бесполезна, неискренна. Не только она не делает тех дел служения, которые могут быть награждены, но и не обеспечивает даже спасение души того, кто ее исповедывает. Тот, кто называет себя Христианином, не пытаясь активно служить Христу, фактически является лицемером.

По этой причине суд над таким человеком будет состоять в выбрасывании его во тьму внешнюю: «...там будет плач и скрежет зубов». Внимательный анализ отрывков, описывающих подобные суды, от Матфея 24:51 и Луки 12:46, говорит, что эта тьма внешняя, со своим плачем и скрежетом зубов, является тем местом, которое сохраняется для лицемеров и неверующих. Неверный слуга, который ничего не делает для своего господина, подпадает в ту же категорию: он и является на самом деле лицемером и неверующим. Ему уготована тьма внешняя.

Ангелы устраняют всех лицемеров

Из этого суда над лицемерным слугой следует еще один вывод в связи с событиями, предшествующими судилищу Христову.

До того, как истинные Христиане будут допущены к судному престолу Христову, в первую очередь в среде верующих произойдет разделение: все лицемерные и лживые Христиане будут отделены и примут то осуждение, которого они достойны из-за своего лицемерия и лжи.

Этот суд над лицемерами описан в двух притчах о царствии небесном, которые рассказаны Иисусом от Матфея 13. Это притча о пшенице и плевелах; и о неводе, заброшенном в море.

Изучая эти, а также другие притчи в этой главе, важно определить, что подразумевается под фразой «царство небесное». От Матфея 12:25-28 и от Луки 11:17-20, Иисус говорит о двух противоположных царствах: царствии Божьем (или небесном) и царстве сатаны. До конца настоящего века, оба эти царства будут сосуществовать: Царство Божье включает в себя все существа, подчиняющиеся праведному Божьему управлению; в царство сатаны входят все те, кто против Божьего управления.

К Ефессянам Павел говорит о двух уровнях сатанинского царства. К Ефессянам 6:12 он описывает сборище нечестивых ангелов, которые последовали за сатаной в его исходном бунте против Бога. К Ефессянам 2:2 он говорит о тех людях, которые также в бунте против Бога. Он называет их сынами противления, и указывает, что сатана, как князь, господствующий в воздухе, управляет ими.

Евангелие царствия, провозглашенное Иисусом и Его апостолами, является приглашением Бога непокорным людям - но ни в коем случае не ангелам - покинуть сатанинское царство и

войти в царство Божье. Все желающие принять такое приглашение должны исполнить два условия: они должны покаяться в своем бунте и верой подчиниться Христу, как назначенному Богом правителю.

Из двух притч, о пшенице и плевелах, и о сети, видно, что некоторые из тех, кто вроде бы внешне принадлежат царствию Божьему, фактически не исполнили эти два условия. Они внешне притворно покаяться и подчинились, но сделали это не от чистого сердца и, в результате этого, у них не произошло внутренней перемены характера, которая только соответствует царствию Божьему. Обе притчи подчеркивают особый суд Божий над этими лицемерами в конце времен.

В первой из двух притч слуги спрашивают владельца поля, должны ли они выдернуть плевелы. Его ответ записан от Матфея 13:29:

Но он сказал: нет, чтобы выбирая плевелы,

не выдергали вместе с ними пшеницы.

Это говорит о том, что слугам было бы весьма трудно разобраться, где плевелы, а где - пшеница. Ясно, что это было бы не так, если бы плевелы представляли тех, кто никогда не исповедовал веру во Христа.

Затем от Матфея 13:37-43 Иисус полностью истолковывает всю притчу:

Он же сказал им в ответ: сеющий доброе семя

есть сын Человеческий;

Поле есть мир: доброе семя, это - сын Царствия,

а плевелы - сыны лукавого,

Враг, посеявший их есть диавол; жатва есть

кончина века, и жнецы суть Ангелы.

Посему, как собирают плевелы и огнем сжигают,

так будет при кончине века сего:

Пошлет Сын Человеческий Ангелов Своих, и

соберут из Царства Его все соблазны и делающих

беззаконие

И ввергнут их в печь огненную; там будет  
плач и скрежет зубов;  
Тогда праведники воссияют, как солнце, в Царстве  
Отца их. Кто имеет уши слышать да услышит!

Иисус указывает, что плевелы - сыны лукавого. Их присутствие на поле не случайно. Дьявол умышленно посеял их среди пшеницы. Другими словами, насаждение лицемеров среди истинных Христиан является частью стратегии сатаны. Это один из тех способов, которыми он пытается дискредитировать свидетельство Церкви.

Далее Иисус говорит, что на суде в конце этого времени, ангелы прежде всего выберут всех псевдохристиан из среды истинных и выбросят их в место огня, где плач и скрежет зубов. Только после этого праведники воссияют, как солнце, в Царстве Отца их. Другими словами, сначала будут отделены псевдохристиане и брошены на суд огненный, затем, после этого, проявится слава воскресения истинных Христиан.

Такое же откровение содержится в притче о неводе, от Матфея 13:47-50:

Еще подобно Царство Небесное неводу, закинутому  
в море и захватившему рыб всякого рода. Который,  
когда наполнился, вытащили на берег и севши  
хорошее собрали в сосуды, а худое выбросили вон.

Так будет при кончине века: изыдут Ангелы и  
отделят злых из среды праведных

И ввергнут их в печь огненную: там будет плач  
и скрежет зубов.

В этой притче, невод, заброшенный в море представляет собой Евангелие царствия, провозглашаемое во всем мире. Рыбы всякого рода, попавшие в невод, означают всех тех, кто положительно откликнулся на приглашение Евангелия. Сюда входят люди разного рода - как хорошие, так и плохие, как праведные, так и нечестивые.

В конце века, прежде всего ангелы отделят нечестивых от праведных и бросят их в место осуждения. Только после этого, добрые и праведные примут вечные благословения и награды со Христом.

В этом откровении мы видим еще одно подтверждение тому, что результатом суда, который будет производиться перед судным престолом Христа, не будет окончательное осуждение тех, кто там появится. До того, как начнется этот суд над истинными верующими, ангелы уже отделят и выбросят в место наказания всех лицемеров и лжехристиан. Так, те, кто предстанут перед судилищем Христовым для получения своих наград, будут только истинные и праведные верующие, спасение которых утверждено навечно через их искреннюю веру, основанную на праведности Самого Христа.

Об этом процессе отделения лицемеров и псевдоверующих до суда над истинными верующими говорится в псалме 1:4-5:

Не так - нечестивые;

Но они - как прах, возметаемый ветром.

Потому не устоят нечестивые на суде,

И грешники - в собрании праведных.

В этом пророчестве нечестивые сравниваются с прахом (или мякиной на языке оригинала). Если нечестивые - мякина, то праведные - пшеница. До того, как пшеница собирается в амбар, сначала отделяется мякина. До того, как праведные получают свою вечную награду, из их среды будут отделены нечестивые и брошены в место наказания.

По этой причине, псалмопевец говорит, что нечестивые и грешники никогда не появятся на суде вместе с праведными - то есть, пред судным престолом Христовым - и, конечно, они не будут допущены в собрание праведных в вечности.

Кратко подведем итоги: перед судилищем Христовым предстанут только истинные, искренние верующие. До этого, через вмешательство ангелов, все лицемеры и псевдохристиане будут отделены и брошены для огненного наказания.

## Глава 5

### ТРИ ПОСЛЕДНИХ СУДА

В главе 3 мы заметили, что вечные суды Божьи будут осуществляться тремя последовательными фазами.

Первой фазой будет суд Христиан перед судным престолом Христа.

Второй фазой будет суд языческих народов в конце великой скорби перед престолом Христовой славы.



Третьей фазой будет суд всех оставшихся мертвых в конце тысячелетнего царствия, перед великим белым престолом.

В главах 3 и 4 мы проанализировали первую из этих трех фаз - то есть, суд Христиан перед судным престолом Христа, Теперь мы обратимся к следующей фазе - суду над языческими народами в конце великой скорби.

Прежде всего необходимо рассмотреть те события, которые будут предшествовать этому суду. Это поможет нам понять, почему Бог предусмотрел особый суд для языческих народов.

В 1-ом Коринфянам 10:32 Павел говорит о том, что Бог делит все человечество на три категории:

Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам

(язычникам), ни церкви Божией...

Иудеи являются особым народом, отделенным Богом от всех других народов для особых целей. Язычники - это все остальные народы, кроме Израиля. Церковь Божья состоит из всех истинных верующих, которые родились свыше чрез веру во Христа Иисуса. Их национальная принадлежность уже не имеет значения, то ли они из Иудеев, то ли они из язычников. Они являются «новым народом» во Христе.

Из Писания ясно, что тот суд, который мы сейчас рассматриваем, перед престолом славы Христовой, предназначен исключительно для язычников. То есть, никто из представителей двух других групп не появится на этом суде. На нем не будет ни Евреев, ни Христиан. Этот факт подтверждается общим откровением Писания о конце настоящего века.

На этом суде не будет Христиан, так как они уже пройдут свой особый суд перед судным престолом Христовым.

На этом суде не будет Евреев, так как в это время Израиль как нация уже переживет свой собственный суд, и все те Евреи, которые переживут этот особый суд, примирятся с Богом, признав Иисуса Спасителем и Мессией.

Последние Божьи действия с Израилем в это время завершат исторический процесс судов, которыми Он судил их на протяжении почти четырех тысяч лет. Последующий суд над языческими народами отметит переход от исторического суда к суду вечному.

Суд над Израилем периода великой скорби

Рассматривая этот особый суд над Израилем, полезно отметить те два общих принципа, согласно которым Бог поступает с человечеством, в благословении и суде. Кратко их можно

изложить следующим образом. Во-первых, принцип благословения: Бог обычно благословляет язычников через Евреев, но Евреев Он благословляет непосредственно. Во-вторых, принцип наказания: Бог обычно наказывает Евреев через язычников, но язычников наказывает непосредственно.

Этими двумя принципами Бог будет руководствоваться и в Своих окончательных расчетах с человечеством.

Во-первых, в конце великой скорби, Бог в последний раз осудит и накажет Израиль как нацию, через язычников. Затем, когда суд над Израилем закончится, Сам Бог непосредственно осудит язычников.

Этот последний суд над Израилем, после того, как они вернутся как нация на свою собственную землю, описан у Иеремии 30:3-9:

Ибо вот, наступают дни, говорит Господь,  
когда Я возвращу из плена народ Мой,  
Израиля и Иуду, говорит Господь; и приведу  
их опять в ту землю, которую дал отцам их,  
они будут

И вот - те слова, которые сказал Господь об  
Израиле и Иуде.

Так сказал Господь: голос смятения и ужаса  
слышим мы, а не мира.

Спросите и рассудите: рождает ли мужчина?

Почему же Я вижу у каждого мужчины руки на  
чреслах его, как у женщины в родах, и лица у  
всех бледные?

О, горе велик тот день, не было подобного  
ему; это - бедственное время для Иакова, но  
он будет спасен от него.

И будет тот день, говорит Господь Саваоф:  
сокрошу ярмо его, которое на вые твоей, и узы

твои разорву; и не будут уже служить

чужеземцам,

Но будут служить Господу, Богу своему,

и Давиду, царю своему, которого я восстановлю им.

Обратите внимание на порядок событий, о которых пророчествует Иеремия.

Во-первых, Бог приведет Израиль обратно на их землю. Во-вторых, Израиль как нация переживет опасное и тяжелое время, самое тяжелое из всего того, что они перенесли раньше.

В-третьих, Сам Господь вмешается и выступит против чужеземцев - языческих врагов Израиля - и спасет Израиля от них.

В-четвертых, Израильское царство вновь будет восстановлено на троне Давида, под верховным правлением Самого Господа Иисуса. Этим периодом восстановления будет тысячелетнее царство.

Собрание языческих наций против Израиля в последние дни и непосредственное вмешательство Господа в пользу Израиля описано у Захарии 12:3:

И будет в тот день, сделаю Иерусалим тяжелым

камнем для всех племен; все, которые будут

поднимать его, надорвут себя, а соберутся против

него все народы земли.

Это пророческое видение продолжается у Захарии 14:2-4:

И соберу все народы на войну против Иерусалима...

Тогда выступит Господь и ополчится против этих

народов, как ополчился в день брани.

И станут ноги Его на горе Елеонской...

Мы снова видим, что наше время закончится концентрированной атакой против Израиля и Иерусалима со стороны языческих народов, но Сам Господь вмешается, чтобы спасти Израиль. Это вмешательство достигнет своей кульминационной точки в Его личном возвращении на гору Елеонскую - именно туда, откуда Он взшел на небо в начале нынешнего периода.

В результате этого последнего периода общенационального горя и опасности из среды Израиля будут выжжены все мятежники, а пережившие это окончательное очищение будут готовы примириться со своим Богом в покаянии и смирении.

Это окончательное очищение Израиля описано у Иезекииля 20:37-38, где Господь сначала предсказывает их возвращение на свою землю, а затем описывает, как Он там поступит с ними:

И проведу вас под жезлом и введу вас в узы завета.

И выделю из вас мятежников и непокорных Мне...

Фраза «...проведу вас под жезлом» относится к тому, как пастух индивидуально проверяет каждую из своих овец, прежде чем пустить их в стадо. В результате этого процесса, все мятежники будут удалены из Израиля, и оставшиеся вступят в новый завет с Господом - новый завет в Иисусе Христе.

Вмешательство Господа против преследующих Израиль наций и Его окончательное примирение с Израилем описано у Захарии 12:9-10:

И будет в тот день, Я истреблю все народы,  
нападающие на Иерусалим.

А на дом Давида и на жителей Иерусалима

изолью дух благодати и умиления, и они

воззрят на Него, Которого пронзили, и будут

рыдать о Нем, как рыдают об единородном сыне,

и скорбеть; как скорбят о первенце.

Это одно из самых ясных предсказаний Писания об отвержении и распятии Христа. Однако Израиль в этот момент окончательно признает свою ужасную ошибку в великой скорби и покаянии примирится со своим Мессией, которого они так долго отвергали.

В Новом Завете, это окончательное примирение Израиля с Богом описано Павлом к Римлянам 11:26:

И так весь Израиль спасется, как описано:

«придет от Сиона Избавитель и отвратит

нечестие от Иакова...»

После того, как Израиль пройдет через огонь великой скорби и снова примирится с Богом через Иисуса Христа, Богу уже не нужно будет больше судить их. После этого, когда Христос установит Свое земное царство и займет место на престоле славы, Ему нужно будет судить только языческие народы, оставшиеся в живых на земле в конце великой скорби.

Суд над языческими народами

От Матфея 25:31-46 Иисус дает очень яркую картину суда над языческими народами. Нет и намек на то что это может быть притча. Это непосредственное, пророческое предсказание, с использованием пастуха, разбирающегося со своим стадом.

Начальная сцена представлена от Матфея 25:31-33:

Когда же придет Сын Человеческий во славе

Своей и все святые Ангелы с Ним, тогда сядет

на престол славы Своей,

И соберутся пред Ним все народы; и разделит

одних от других, как пастырь отделяет овец

от козлов;

И поставит овец по правую Свою сторону, а

козлов - по левую.

Целью последующего суда является отделение овец (тех, кого Бог принимает) от козлов (тех, кого Бог отвергает). Овцы унаследуют то царство, которое Бог приготовил для них - то есть,

тысячелетнее и царство Христово. Козлы, с другой стороны, перенесут окончательное и бесповоротное осуждение и будут обречены на огонь вечный, уготованный дьяволу и ангелам его.

Эти отвергнутые язычники будут отправлены не в Шеол, или Ад, но непосредственно в место окончательного наказания всех мятежников - озеро огненное. До этого в это озеро уже попадут зверь - то есть, антихрист - и его лжепророк.

Разделение на овец и козлов будет осуществляться на основании одного единственного вопроса: как эти подсудимые отнеслись к братьям Иисуса - то есть, Еврейскому народу.

Из многих отрывков Библии ясно, что в конце времен весь мир возненавидит Еврейский народ и государство Израиль. Не только языческие народы совместно атакуют Израиль, но и другие нации будут так или иначе преследовать Евреев. Однако, посреди всего этого, некоторые язычники займут позицию на стороне Еврейского народа. Они сделают все, что можно, для защиты Евреев и облегчения их страданий. На последующем суде они будут отделены как овцы, достойные войти в царство Христово, которое будет установлено на земле.

Подобная картина собирания всех народов для суда Божьего описана от Иоилия 3:1-2:

Ибо вот в те дни и в то самое время

Когда Я возвращу плен Иуды и

Иерусалима,

Я соберу все народы

И приведу их в долину Иосафата

И там произведу над ними суд

За народ Мой и за наследие Мое,

Израиля,

Который они рассеяли между народами,

И землю Мою разделили.

Бог провозглашает, что Он сначала возвратит плен Иуды и Иерусалима - то есть, сначала Он соберет разбросанный Еврейский народ на их собственную землю. Затем Он соберет языческие народы и произведет над ними суд.

Основанием этого суда будет то же самое, о чем Иисус говорил от Матфея 25. Бог говорит, что Он войдет в суд с народами за народ Мой Израиля. В этот момент истории, когда антисемитизм станет все более распространенным и агрессивным, очень важно

предупредить все нации, что Бог будет судить их на основании их обращения с Еврейским народом.

Когда овцы будут отделены от козлов, суд над языческими народами закончится. К этому времени, все, кто были признаны войти в тысячелетнее царство Христово, уже пройдут через очищающие сосуды Божьи. Сначала Израиль будет очищен в огне великой скорби. Затем, в конце великой скорби, произойдет очищение язычников через непосредственное вмешательство и суд Христа.

После этих очищающих сосудов как над Евреями, так и над язычниками наступит тысячелетний период мира и процветания, когда Христос будет править как царь над всей землей.

В конце этого тысячелетнего периода, сатана предпримет последнюю попытку поднять языческие народы на мятеж против Христа и Его царства, но этот бунт будет подавлен непосредственным Божьим вмешательством.

В это время сам сатана будет навечно убран с земли и брошен в озеро огненное, чтобы присоединиться там к антихристу и лжепророку, которые уже будут там.

Последний мятеж сатаны потерпит фиаско, и с земли будут убраны все мятежники; и останется только произвести суд над умершими во все предыдущие века. Для этого все мертвые, которые не воскресли раньше, будут вызваны в суд. Таким образом, будет подготовлена сцена для третьей и последней фазы вечного суда Божьего.

## Великий белый престол

Эта сцена описана в Откровении 20:11-15:

И увидел я великий белый престол и Сидящего на нем, от лица Которого бежало небо и земля, и не нашлось им места.

И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих перед Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими.

Тогда отдало море мертвых, бывших в нем, и

смерть и ад отдали мертвых, которые были в них;

и судим был каждый по делам своим,

И смерть и ад повержены в озеро огненное.

Это - смерть вторая.

И кто не был записан в книге жизни, тот был

брошен в озеро огненное.

Вот конец всего греха и мятежа против авторитета и святости всемогущего Бога: вечное пребывание в озеро огненном. Этого могут избежать только те, чьи имена записаны в книге жизни. Это же имена тех, кто во время своей жизни на земле чрез веру, приняли Божью милость и благодать. Их несколько категорий.

Все те, кто уверовали в искупительную жертву Христа за человечество, уже воскресли в начале тысячелетия. Они пройдут особый суд перед судилищем Христовым - не для осуждения, но для получения наград.

Создается впечатление, что большинство тех, кто появляется перед великим белым престолом, не исполнили условий для принятия Божьей благодати, и поэтому обречены на озеро огненное. Тем не менее, как было указано в главе 7 книги «Воскресение мертвых», будет, по крайней мере, две категории среди представших перед великим белым престолом, которые избегут осуждения и войдут в жизнь вечную.

В первую категорию войдут те, кто подобно царице Южной и Ниневитянам, приняли Божью благодать через то небольшое откровение, которое было им дано. В Писании не говорится, скольким еще людям в течении истории человечества была дана подобная возможность.

Во вторую категорию войдут все те, кто умер в вере во время тысячелетия.

Можем ли мы предположить другие группы людей, которым Бог даст Свою милость во время суда великого белого престола? Ответ скрыт во всеведении Божьем. Нам же, с нашими ограниченным знанием и ограниченной перспективой, не имеет никакого смысла делать догадки.

Мы только можем повторить вслед за Авраамом в Бытии 18:25:

Судия всей земли поступит ли несправедно?

Те, кто вкусили безграничное милосердие Божье в своей собственной жизни, уверены в том, что Он никогда не удерживает Свое милосердие от тех, кто заслуживает его.



Однако, будем помнить, что мы никогда не сможем полностью понять действие Божьих судов. То, что мы рассмотрели в этой книге, касается лишь некоторых аспектов, которые Бог посчитал нужным запечатлеть в Писании. Есть многие другие аспекты этого обширного предмета, которые не доступны нашему пониманию. В конце концов, мы только можем разделить благоговение и удивление Павла, высказанное к Римлянам 11:33:

О, бездна богатства и премудрости и ведения

Божия! как непостижимы судьбы Его и

неисследимы пути Его!

\* \* \*

Итак, мы подошли к концу систематического исследования шести основополагающих истин Христианского вероучения.

Используя систематический метод, мы заложили основательный Библейский фундамент, на котором каждый Христианин может стабильно созидать свою веру.

Заложив это основание, мы можем идти дальше, согласно наставлению к Евреям 6:1:

...поспешим к совершенству...

Давайте продолжать строить на этом основании до тех пор, пока мы не построим в своей жизни целостное здание Христианского учения и практики.

То же самое Слово Божье, которое обеспечивает нужный фундамент, также показывает нам, как продолжать совершенствование целостного здания.

Следовательно, всем тем, кто последовал за мной в этой учебе, я предлагаю окончательное напутствие, содержащееся в словах Павла, в Деяниях 20:32:

И ныне предаю вас, братия, Богу и слову благодати

Его, могущему назидать вас более и дать вам наследие

со всеми освященными.